



HAL
open science

Du pagarque au cadî : ruptures et continuités dans l'administration judiciaire de la Haute-Égypte (Ier-IIIe/VIIe-IXe siècle)

Mathieu Tillier

► **To cite this version:**

Mathieu Tillier. Du pagarque au cadî : ruptures et continuités dans l'administration judiciaire de la Haute-Égypte (Ier-IIIe/VIIe-IXe siècle). *Médiévales*, 2013, 64, pp.19-36. halshs-00869333

HAL Id: halshs-00869333

<https://shs.hal.science/halshs-00869333v1>

Submitted on 3 Oct 2013

HAL is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

Mathieu TILLIER

Du pagarque au cadi : ruptures et continuités dans l'administration judiciaire de la Haute-Égypte (I^{er}-III^e/VII^e-IX^e siècle)

Résumé : Selon les sources littéraires de l'histoire égyptienne, dont la rédaction remonte, pour les plus anciennes, au III^e/IX^e siècle, l'institution du cadi serait apparue en Égypte dès les lendemains de la conquête. Des historiens comme Émile Tyan ont à l'inverse présenté le cadi comme le successeur des juges byzantins. La documentation papyrologique permet de nuancer ces deux approches. Fondé sur un corpus de papyrus judiciaires relatifs à la Haute-Égypte du VII^e au IX^e siècle, cet article suit l'évolution de la justice depuis son administration par des pagarques chrétiens jusqu'à l'apparition des cadis à l'époque abbasside. Il met en évidence le progressif remodelage des procédures héritées de Byzance et la lente islamisation de la justice dans les campagnes égyptiennes. Il apparaît que la dynamique historique complexe de cette évolution suivit un rythme bien différent des périodisations dynastiques traditionnelles.

Mots-clés : Égypte - justice - procédures - papyrus - Ṣa'īd - pagarque.

Abstract: According to Egyptian literary sources, which were written in the third/ninth century C.E. for the earliest ones, the institution of the *qāḍī* appeared in Egypt soon after the conquest. Historians like Émile Tyan challenged this view and considered *qāḍīs* as successors to Byzantine judges. The study of Egyptian papyri enables nuances to be drawn between these two interpretations. This article analyses a corpus of judicial papyri from seventh- through ninth- century Upper Egypt. It reconstructs the evolution of the legal system from the time of Christian pagarchs until the appearance of *qāḍīs* under the Abbasids, and highlights the progressive reshaping of procedures inherited from Byzantium as well as the slow Islamicisation of the Egyptian landscape's judicial system. As it will appear, the complex dynamics of this evolution do not match traditional dynastic periods defined by historians.

Keywords: Egypt - justice - procedures - papyri - Ṣa'īd - pagarch.

Les sources littéraires disponibles pour l'histoire égyptienne, dont la rédaction remonte, pour les plus anciennes, au III^e/IX^e siècle, offrent une image linéaire de la naissance puis de l'évolution des institutions judiciaires de la province. Si l'on en croit Ibn 'Abd al-Ḥakam (m. 257/871) ou, un siècle plus tard, al-Kindī (m. 360/961), l'institution du cadi remonterait aussi haut que le règne de 'Umar (r. 13-23/634-644),

comme si l'islam avait apporté dès l'origine ses structures institutionnelles classiques¹. Par la suite, la judicature n'aurait fait que connaître des améliorations administratives. Aux antipodes d'un tel paradigme de rupture avec l'Égypte antéislamique, des historiens comme Émile Tyan ont tenté de montrer que le système judiciaire islamique s'inscrivait dans la continuité des institutions byzantines, faisant du *cadi* l'héritier direct du *iudex* byzantin². Les déformations et les reconstructions des sources narratives que l'historien peut souvent soupçonner sont néanmoins difficiles à cerner de manière scientifique.

La documentation papyrologique, peu exploitée jusqu'ici pour restituer l'histoire judiciaire³, a pourtant beaucoup à nous apprendre sur l'histoire ancienne de la judicature. Je propose d'exploiter ici un corpus de papyrus et de papiers judiciaires édités. Par « judiciaires », j'entends des documents émanant d'institutions impliquées dans la résolution des conflits, et j'exclus les papyrus simplement « juridiques », beaucoup plus nombreux, qui comprennent notamment les actes de la pratique établis par des personnes privées (actes notariés, reconnaissances de dettes, etc.). Ces documents judiciaires, en nombre limité, constituent une documentation fondamentale, mais néanmoins circonscrite dans le temps comme dans l'espace. Seule la Haute-Égypte, avec ses villes moyennes, est représentée – la « province » égyptienne, par opposition aux grandes villes comme Fustât et Alexandrie qui, pour l'instant du moins, ne sont pas (ou très indirectement) représentées dans ce corpus. Le hasard des découvertes archéologiques rend également la représentativité chronologique de cette documentation irrégulière. Certaines périodes sont surreprésentées (notamment le début du VIII^e siècle), d'autres apparaissent au contraire très peu. Aussi la chronologie des évolutions reste-t-elle pour l'instant relative, et nous devons ici nous contenter de grandes tendances.

Malgré ces limites, les documents de Haute-Égypte offrent un éclairage unique sur la formation d'une administration judiciaire à l'époque islamique. Je propose de montrer comment la grille de lecture apportée par les sources narratives à propos de la conquête – vue comme un moment de rupture – doit être révisée ou pour le moins nuancée au regard des sources documentaires. Entre les paradigmes de rupture et de continuité, l'étude des papyrus judiciaires met en évidence des dynamiques historiques plus complexes, révélatrices d'une lente évolution vers le modèle classique de la judicature. M'arrêtant sur quelques documents clés, je m'efforcerai de montrer comment l'administration judiciaire de la Haute-Égypte, encore tributaire du modèle byzantin aux premiers temps de l'islam, offrit peu à peu une place croissante aux autorités

¹ IBN 'ABD AL-ḤAKAM, *Futūḥ Miṣr wa-aḥbāru-hā*, éd. Ch.C. Torrey, New Haven, 1922, p. 229 ; AL-KINDĪ, *Aḥbār quḍāt Miṣr*, dans *The Governors and Judges of Egypt*, éd. R. Guest, Leyde, 1912, p. 301 (trad. M. TILLIER dans AL-KINDĪ, *Histoire des cadis égyptiens*, Le Caire, 2012, p. 50).

² E. TYAN, *Histoire de l'organisation judiciaire en pays d'Islam*, Leyde, 1960, p. 87-97.

³ Peut-être parce que la documentation est considérée comme assez rare en ce domaine, comme trop pauvre par rapport aux sources littéraires plus tardives, ou tout simplement parce qu'il a longtemps semblé prématuré, alors que l'immense corpus de papyrologie arabe qui nous est parvenu n'en est encore qu'au début de sa publication, de s'essayer à toute entreprise de synthèse en ce domaine.

musulmanes et à une conception « islamique » de la justice. Ce n'est qu'au second âge abbasside, alors que l'Égypte s'engageait dans la voie de l'autonomie provinciale, que le modèle classique de la judicature cadiale finit par s'imposer en Haute-Égypte.

L'HÉRITAGE BYZANTIN PROVINCIAL

L'Égypte umayyade, qui avait hérité sa structure administrative du système byzantin, était divisée en duchés et pagarchies. La Basse-Égypte (Aṣfal al-ard) et la Haute-Égypte (al-Ṣa'īd) étaient chacune partagées en deux duchés – auxquels venait s'ajouter celui de Barqa. Chacun des cinq duchés était dirigé par un *dux* ou *amīr*, dont le rôle militaire avait décliné après la conquête. Ces ducs, auxquels demeuraient principalement des attributions fiscales, avaient autorité sur les pagarques (grec *dioikētes* ou *pagarchos* ; arabe *ṣāhib al-kūra*, au nombre de 50 ou 60 pour la totalité de l'Égypte) qui, à un degré inférieur, géraient chacun une ville et son territoire. À la tête de chaque village de la pagarchie se trouvait un *meizōn* (arabe *māzūt*) issu des notabilités locales. Au début de l'époque umayyade, ce système administratif fonctionnait apparemment selon une stricte hiérarchie, les ordres passant par chaque niveau d'autorité avant d'atteindre la population⁴.

Les papyrus préservés pour les deux ou trois premières décennies qui suivirent la conquête arabe de l'Égypte ne permettent pas, en l'état actuel, de reconstituer le fonctionnement d'un système judiciaire⁵. Il faut attendre l'époque sufyānide (41-64/661-684) pour que l'appareil judiciaire égyptien apparaisse de façon plus claire, grâce à quelques-uns des 107 documents retrouvés dans la « jarre d'Edfou ». Ces documents principalement écrits en grec appartenaient aux archives privées de Flavius Papas, pagarque d'Apollonos Anô/Edfou sous le règne du calife Mu'āwiya (r. 41-60/661-680), et remontent manifestement aux années 660 ou 670⁶. Un grand nombre de lettres contenues dans ces archives furent rédigées par l'administration du duc (ou émir) de Thébaïde, basé à Antinoë (à 550 km au nord d'Edfou)⁷. Plusieurs de ces lettres témoignent du rôle judiciaire du pagarque comme de celui de ses supérieurs hiérarchiques.

⁴ C. FOSS, « Egypt under Mu'āwiya. Part I : Flavius Papas and Upper Egypt », *BSOAS*, 72 (2009), p. 2-3 ; K. MORIMOTO, *The Fiscal Administration of Egypt in the Early Islamic Period*, Kyoto, 1981, p. 195-196 ; P. SIJPESTEIJN, « Landholding Patterns in Early Islamic Egypt », *Journal of Agrarian Change*, 9 (2009), p. 121.

⁵ Les archives de Senouthios *anystēs*, dont les lettres peuvent être datées des environs de 643-644, constituent jusqu'à présent la documentation papyrologique la plus riche pour les premières décennies de l'Islam. Malgré le recours à un vocabulaire « judiciaire », les papyrus jusqu'ici publiés par Federico Morelli ne sont pas liés à l'administration de la justice, mais à des réquisitions forcées de main-d'œuvre envoyée à Babylone-Fustāt pour servir les projets urbanistiques des musulmans. Voir F. MORELLI, *L'archivio di Senouthios anystes e testi connessi. Lettere e documenti per la costruzione di una capitale*, Berlin-New York, 2010 (Corpus Papyrorum Raineri XXX), notamment les n^{os} 17, 19, 20, 23, 24, 25, 27.

⁶ J. GASCOU et K.A. WÖRPER, « Problèmes de documentation apollinopolite », *Zeitschrift für Papyrologie und Epigraphik*, 49 (1982), p. 88.

⁷ R. RÉMONDON, *Papyrus grecs d'Apollonos Anô*, Le Caire, 1953, p. 19, 23, 71.

Le pagarque représentait la principale autorité judiciaire locale. Plusieurs papyrus font allusion au rôle judiciaire de Papis ou de Platon, lui-même pagarque de Latopolis⁸. La justice du pagarque était néanmoins subordonnée à celle du duc/émir de Thébaïde, qui apparaît comme l'autorité judiciaire suprême⁹. Assisté du topotérète (grec *topoteretes*, « lieutenant ») qui le représentait à Antinoë en son absence¹⁰, le duc promulguait des ordonnances légales à caractère général¹¹. Des plaintes pouvaient être portées devant lui – ou devant le topotérète –, et le duc jugeait vraisemblablement certains litiges¹². Il pouvait aussi déléguer son pouvoir aux pagarques, auxquels il transmettait par lettres les règles juridiques à appliquer au cas par cas¹³. Trois papyrus relatifs à une même affaire – celle dite « du batelier Phêu » – montrent que des demandeurs pouvaient porter plainte devant l'administration du duc de Thébaïde – le topotérète, ou le duc en personne. Dans l'affaire précitée, le topotérète fit envoyer (en son nom propre ou en celui du duc) des instructions au pagarque des plaideurs, l'invitant à juger l'affaire et à trancher en faveur du demandeur si ses allégations étaient confirmées¹⁴. Les papyrus d'Edfou témoignent ainsi d'un système judiciaire centré sur le duché, le duc faisant office de référent judiciaire supérieur.

Si le pagarque demeure le principal juge local à l'époque marwānide (64-132/684-750), le duc s'efface en revanche pour laisser place à une nouvelle figure, celle du gouverneur provincial (grec *symbolos* ; arabe *amīr*)¹⁵. Cette nouvelle structure apparaît au début du VIII^e siècle dans le fonds exceptionnel des papyrus de Qurra b. Šarīk (gouverneur de Fustāt, r. 90-96/709-714)¹⁶, contenant de nombreuses lettres que l'émir envoya pour la plupart à Basile, pagarque d'Aphroditō (arabe Išqaw)¹⁷. Une dizaine de papyrus de Qurra peuvent être qualifiés de « judiciaires » en ce qu'ils se présentent sous la forme de lettres du gouverneur de Fustāt comportant des instructions relatives à un procès – essentiellement des affaires de dettes ou d'usurpations opposant des plaideurs qui, si l'on en juge par leurs noms, étaient chrétiens¹⁸. Plus nombreux et

⁸ P. Apoll. n^{os} 37, 61. Sur Platon, voir R. RÉMONDON, *Papyrus grecs...*, p. 86.

⁹ R. RÉMONDON, *Papyrus grecs...*, p. 24.

¹⁰ R. RÉMONDON, *Papyrus grecs...*, p. 19, 50, 72.

¹¹ P. Apoll. n^o 9.

¹² Voir par exemple P. Apoll. n^o 18.

¹³ P. Apoll. n^{os} 22, 28.

¹⁴ P. Apoll. n^{os} 22, 23, 24.

¹⁵ Sur les changements administratifs entre les Sufyānides et les Marwānides, voir J. GASCOU et K.A. WÖRPER, « Problèmes de documentation... », p. 85 ; C. FOSS, « Egypt under Mu'āwiya... », p. 4.

¹⁶ Sur Qurra b. Šarīk, voir AL-KINDĪ, *Ta'rīḥ Miṣr wa-wulāti-hā*, dans *Kitāb al-wulāt wa-kitāb al-quḍāt*, éd. R. Guest, Leyde, 1912, p. 63-66 ; C.E. BOSWORTH, « Qurra b. Šarīk », *The Encyclopaedia of Islam* (2^e édition, désormais abrégée *EI²*), V, p. 500 ; H. LAMMENS, « Un gouverneur omayyade d'Égypte. Qurra ibn Šarīk d'après les papyrus arabes », *Bulletin de l'Institut d'Égypte*, 5^e série, tome II (1908), p. 99-115 ; N. ABBOTT, *The Qurrah Papyri from Aphrodito in the Oriental Institute*, Chicago, 1938, p. 66 sq ; Ğ. ABŪ ŠAFYA, *Bardīyyāt Qurra b. Šarīk al-'Absī. Dirāsa wa-taḥqīq*, Riyad, 2004, p. 27-57.

¹⁷ Sur la découverte de cette collection de papyrus, voir H.I. BELL, « The Aphrodito Papyri », *The Journal of Hellenic Studies*, 28 (1908), p. 97-98 ; N. ABBOTT, *The Qurrah Papyri...*, p. 6.

¹⁸ Voir notamment P. Qurra n^o 3 = Abū Šafya n^o 31 ; P. Heid. Arab. I n^o 3 = Abū Šafya n^o 29 ; P. Cair. Arab. III n^o 154 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129 = Abū Šafya n^o 28 ; P. Cair. Arab. III n^o 155 = Abū Šafya n^o 30 ; P. Heid. Arab. I n^o 10 = Abū Šafya n^o 32 ; C.H. BECKER, « Arabische Papyri des Aphroditofundes », *Zeitschrift für Assyriologie*, 20 (1906), p. 74-75 = Abū Šafya n^o 34.

plus détaillés que les papyrus judiciaires du dossier de Papas, ces lettres relativement standardisées permettent une reconstitution assez précise des procédures suivies au début du VIII^e siècle. Elles apparaissent comme des réponses du gouverneur à des plaintes qui lui ont auparavant été soumises. Le gouverneur commence par y exposer brièvement le contenu de la plainte ; le pagarque est invité à entendre les preuves que le demandeur produira, et son adversaire devra ensuite lui rendre ce qu'il lui doit si la plainte est justifiée. Dans le cas contraire, le pagarque devra en référer au gouverneur¹⁹. Ces lettres font suite à un contact – direct, par oral, ou indirect, par le biais d'une pétition écrite – entre un plaignant et le gouverneur. Celui-ci, dont on pourrait penser qu'il a été sollicité comme juge, n'a pas rendu de jugement et se contente de transmettre l'affaire au pagarque local. C'est ce dernier qui, à réception de la lettre du gouverneur, est supposé instruire le procès en recevant le demandeur et le défendeur, conformément aux instructions de Qurra. Voici l'exemple d'une de ces lettres :

[Au nom de Dieu, le Clément, le Miséricordieux. De Qurra b. Šarīk] à B[asile], [pagar]que d'[I]šqaw. Je rends grâce à Dieu l'unique !

Venons-en au sujet de cette lettre. Marqus b. [Ĝurayġ] m'a informé qu'il réclamait à un paysan (*nabaṭī*) de ta *kūra* [la somme de] vingt-trois dinars et un tiers de dinar. Il prétend que le paysan est mort, et qu'un [autre] paysan de son village a pris son argent et qu'il s'est emparé de son droit.

Lorsque tu recevras cette lettre, s'il produit une *ba[yyin]a* prouvant ses dires, examine celui qui a pris son argent, et que ce dernier rembourse sa dette, sans être victime de ton injustice ! Mais s'il en va autrement, écris-moi ce qu'il en est, et n'écris que ce qui est conforme à la vérité.

Que le salut soit sur ceux qui suivent le droit chemin !

Rédigé par Muslim b. Labnan et copié par al-Šalt en *šafar* 91 (déc. 709-janv. 710)²⁰.

Les lettres de Qurra b. Šarīk révèlent l'existence d'une procédure dans laquelle des plaignants chrétiens de Haute-Égypte commencent par saisir le gouverneur musulman de Fustāt, qui ordonne au pagarque local de juger leur litige. Dans la mesure où ces lettres ne font jamais référence à un procès antérieur, il ne semble pas que le gouverneur soit saisi en appel contre un jugement qui aurait déjà été rendu par le pagarque. La saisie du gouverneur puis le jugement par le pagarque semblent ainsi correspondre à un seul et même procès de première instance. La lettre de l'émir, énonçant un jugement conditionnel, serait le préalable à l'examen approfondi du litige par le pagarque.

Sous les Sufyānides comme sous les Marwānides, le système judiciaire se caractérisait ainsi par une structure bipolaire. La plupart du temps, la justice était rendue localement par le pagarque. Dans certains cas, néanmoins, une plainte était portée devant l'autorité supérieure (le duc, puis le gouverneur), qui renvoyait l'affaire devant le pagarque et lui faisait parvenir des instructions écrites. Ce scénario rappelle à bien des

¹⁹ Ĝ. ABŪ ŠAFYA, *Bardiyyāt Qurra...*, p. 108.

²⁰ *P.Cair.Arab.* III n°154 = Abū Šafya n° 28 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129.

égards les procédures mises en œuvre dans l'Antiquité tardive, notamment dans l'Empire byzantin. Dans l'étude qu'elle consacra à une série de cinq papyrus de Qurra, Nabia Abbott ébauchait déjà un tel parallèle entre la justice byzantine et celle de l'époque umayyade. Elle supposait que dans toutes les affaires documentées, le demandeur avait commencé par soumettre son litige au pagarque, que ce dernier avait rendu un verdict n'ayant pas convenu au plaideur, et que ce dernier s'était ensuite adressé en appel au gouverneur²¹. Même si la procédure mise en œuvre devant Qurra n'est pas un appel mais participe d'un procès en première instance, comme nous l'avons proposé plus haut, les recherches récentes sur les pratiques judiciaires de l'Égypte byzantine montrent que Nabia Abbott a probablement touché juste sur le fond. Constantin Zuckerman relève en effet l'usage d'une procédure par rescrit dans l'Égypte du VI^e siècle. Un demandeur adressait à l'Empereur, en première instance, une pétition lui exposant son cas ; l'Empereur (ou plutôt son administration) envoyait en retour un rescrit au duc de Thébaïde dans lequel il lui ordonnait d'instruire la plainte et de rendre justice au plaideur. « [L]es rescrits impériaux n'ont donc force exécutoire qu'après un procès mené par le duc en bonne et due forme, en présence des deux parties, et après le contrôle des faits cités par l'empereur uniquement sur la foi du plaignant²². » D'autres historiens constatent le développement, à partir du V^e siècle ap. J.-C., de la procédure judiciaire par libelle, dans laquelle un demandeur s'adressait au bureau du gouverneur par voie de pétition, y décrivant son adversaire ainsi que l'objet du litige²³. Le rescrit envoyé en retour ne jugeait pas si les accusations étaient justifiées, mais donnait la règle correspondant aux faits tels qu'ils étaient soumis, et autorisaient la présentation de l'affaire devant un juge (*iudex*) chargé de découvrir la vérité²⁴. Le rescrit pouvait être envoyé au demandeur ou à l'officier local chargé de juger ce type de litige²⁵.

La ressemblance entre les procédures par rescrit ou par libelle de l'Égypte byzantine et le système judiciaire qui transparaît tant dans les archives de Papas que dans les

²¹ N. ABBOTT, *The Qurra Papyri...*, p. 74, 99. Voir G. ROUILLARD, *L'administration civile de l'Égypte byzantine*, Paris, 1928, p. 60.

²² C. ZUCKERMAN, « Les deux Dioscore d'Aphrodite ou les limites de la pétition », dans D. FEISSEL et J. GASCOU, *La pétition à Byzance*, Paris, 2004, p. 83-84. Sur cette procédure, voir également P. COLLINET, *La procédure par libelle*, Paris, 1932, p. 399-400. Cf. J. MASPERO, « Études sur les papyrus d'Aphrodite », *Bulletin de l'Institut Français d'Archéologie Orientale*, 7 (1910), p. 141-146 ; H.I. BELL, « An Egyptian Village in the Age of Justinian », *The Journal of Hellenic Studies*, 64 (1944), p. 26. Voir également J. HARRIES, *Law and Empire in Late Antiquity*, Cambridge, 1999, p. 184 ; T. GAGOS et P. VAN MINNEN, *Settling a Dispute. Toward a Legal Anthropology of Late Antique Egypt*, Ann Arbor, 1994, p. 10-15 (ce dernier cas de pétition, néanmoins, n'est pas de nature judiciaire).

²³ Voir P. COLLINET, *La procédure...*, p. 64-65 ; J. GAUDEMET, *Institutions de l'Antiquité*, Paris, 1982 (1^{ère} édition 1967), p. 792 ; A. BERGER, *Encyclopedic Dictionary of Roman Law*, Philadelphia, 1954, p. 561. Certains romanistes considèrent que la procédure par libelle se distinguait dans le détail de la procédure par rescrit (P. COLLINET, *La procédure...*, p. 457-9). Cette distinction n'a néanmoins pas d'incidence sur la présente analyse.

²⁴ J. GAUDEMET, *Institutions...*, p. 794 ; J. HARRIES, *Law and Empire...*, p. 27, 104-105. Voir également R. BAGNALL, *Egypt in Late Antiquity*, Princeton, 1996, p. 162-163.

²⁵ P. COLLINET, *La procédure...*, p. 403 ; C. HUMFRESS, *Orthodoxy and the Courts in Late Antiquity*, Oxford, 2007, p. 42. Notons néanmoins qu'Arthur Schiller conteste la classification comme « rescrits » de la plupart des papyrus d'Égypte byzantine généralement identifiés comme tels. A. SCHILLER, « The Courts are No More », dans *Studi in onore di Edoardo Volterra*, I, s.l., 1971, p. 477-482.

lettres de Qurra b. Šarīk est frappante. On serait ainsi tenté d'en déduire que la justice égyptienne, dans la seconde moitié du VII^e et au début du VIII^e siècle, conservait les principales caractéristiques de la procédure byzantine. Tout se passe comme si le libelle, autrefois porté à Constantinople, puis de plus en plus souvent au duc, était toujours en usage en Haute-Égypte au début de l'époque islamique. Sous les Sufyānides, le duc de Thébaïde ou son topotérète continuaient d'être saisis par des plaideurs et à envoyer leurs instructions aux juges locaux. Au début du VIII^e siècle, une procédure comparable était mise en œuvre au niveau de l'autorité provinciale, le gouverneur de Fustāt envoyant aux pagarques des rescrits dans lesquels il leur indiquait les procédures à suivre et formulait des jugements conditionnels.

UN REMODELAGE ISLAMIQUE

Que la procédure judiciaire suivie en Haute-Égypte à l'époque umayyade reste proche du système byzantin antérieur n'a rien pour surprendre : il est bien connu que les musulmans, à la suite de la conquête, assimilèrent nombre d'institutions sans lesquelles ils n'auraient pu efficacement administrer la province. La Haute-Égypte demeurant alors presque exclusivement peuplée de chrétiens²⁶, des changements de grande ampleur s'imposaient d'autant moins. Il est d'ailleurs vraisemblable que cette procédure n'ait pas été imposée par le pouvoir musulman, mais soit partie de la population égyptienne. La saisie du duc par des plaideurs, courante à l'époque byzantine, put continuer à l'époque sufyānide sans que les nouveaux maîtres de l'Égypte n'estiment nécessaire d'intervenir ; sous les Marwānides, il est possible que l'effacement du duc ait entraîné un report spontané de la procédure sur le gouverneur de la province. On ne peut pour autant conclure que le système judiciaire en vigueur à l'époque umayyade résultait du simple emprunt d'institutions antérieures. Si l'influence des pratiques byzantines est évidente, les procédures connurent rapidement des adaptations importantes.

La documentation disponible pour l'époque sufyānide est trop maigre pour mesurer l'éventuel impact de la conquête sur le fonctionnement de la justice. Il faut attendre la période marwānide et les lettres de Qurra b. Šarīk pour constater les premières évolutions significatives. Le changement le plus patent concerne l'autorité saisie par les plaideurs au niveau supérieur : le duc de Thébaïde disparaît de la documentation pour laisser place au gouverneur de Fustāt. Ce changement se traduit par un infléchissement de la procédure par rescrit.

La réorientation de la procédure est tout d'abord de nature stylistique. Contrairement aux lettres judiciaires du dossier de Papas, écrites en grec, celles de Qurra b. Šarīk sont rédigées en arabe. L'arabisation de l'État voulue par le calife 'Abd al-Malik (r. 65-86/685-705) a entre-temps modifié les usages administratifs, mais toute la correspondance de Qurra à Basile n'est pas en arabe, le grec demeurant la langue de

²⁶ Les Arabes musulmans n'étaient pas absents, mais leur nombre demeurait trop faible pour occasionner des changements administratifs importants. Sur la présence d'Arabes en Haute-Égypte dès les premières décennies suivant la conquête, voir F. MORELLI, *L'archivio di Senouthios...*, p. 14.

nombreuses missives²⁷. Le recours à l'arabe dans ses lettres judiciaires relève donc d'un choix délibéré, peut-être significatif du cachet islamique que le gouverneur entend donner à sa justice. Il faut en effet constater que le vocabulaire et les formules revenant dans les papyrus judiciaires de Qurra b. Šarīk sont empreints d'une forte connotation coranique. La procédure évoquée le plus régulièrement dans les missives judiciaires aux pagarques concerne ainsi la production de la preuve, appelée *bayyina*. Le terme « *bayyina* » (pl. *bayyināt*) apparaît à 71 reprises dans le Coran – 19 fois au singulier, 52 fois au pluriel²⁸. Il y désigne la « preuve manifeste²⁹ », la « preuve irréfutable³⁰ », ou encore la « Preuve³¹ » par excellence : celle que Dieu apporte aux hommes de Son existence et de la véracité du message transmis par Ses prophètes³², notamment la preuve scripturaire que constituent le Coran et ses versets. « *Bayyina* » en vint à signifier, dans le *fiqh* préclassique et classique, le principal mode de preuve judiciaire : la preuve testimoniale, constituée de la déposition de deux témoins honorables (ou quatre en cas d'accusation de fornication)³³. La documentation papyrologique ne permet pas de déterminer si le terme *bayyina*, au début du VIII^e siècle, désignait déjà la preuve testimoniale comme dans le *fiqh* postérieur. Il est clair, en revanche, que le vocabulaire de la preuve employé par le gouverneur est d'inspiration coranique. D'autres mots arabes auraient pu être utilisés pour désigner la « preuve » : *ḥuġġa*, *dalīl*, ou encore *burhān*³⁴. Également présents dans le Coran (quatre occurrences pour « *ḥuġġa* », une pour « *dalīl* » et huit pour « *burhān* »³⁵), ces termes sont toutefois moins fréquents et connotent des formes de preuve inférieures, liées à la raison humaine, éventuellement de simples arguments susceptibles d'être réfutés³⁶. En choisissant le terme « *bayyina* », massivement présent dans le Coran et religieusement plus connoté

²⁷ Les lettres grecques de Qurra b. Šarīk ont été traduites en anglais par H.I. BELL, « Translations of the Greek Aphrodito Papyri in the British Museum », *Der Islam*, 2 (1911), p. 269-283 et p. 372-384.

²⁸ M.F. 'ABD AL-BĀQĪ, *al-Mu'ġam al-mufahras li-alfāz al-Qur'ān al-karīm*, Damas-Beyrouth, s.d., p. 142-143.

²⁹ R. BRUNSCHVIG, « *Bayyina* », *EF*², I, p. 1150.

³⁰ C'est ainsi que Denise Masson traduit ce terme. Voir son *Essai d'interprétation du Coran inimitable*, Beyrouth, s.d., p. 78.

³¹ Traduction de R. Blachère, *Le Coran*, Paris, 2005, p. 87.

³² Voir AL-ṬABARĪ, *Ġāmi' al-bayān fī ta'wīl al-Qur'ān*, éd. Maḥmūd Muḥammad Šākir, Beyrouth, 2000, X, p. 242. L'auteur définit le pluriel « *bayyināt* » de la façon suivante : « les *bayyināt*, c'est-à-dire les versets clairs et les preuves (*ḥuġġa*) évidentes (*bayyina*) de la véracité (*ḥaqqiyya*) du [message] avec lequel [les prophètes] leur ont été envoyés, ainsi que de la vérité (*ṣiḥḥa*) de leur appel à croire en eux et à respecter les préceptes que Dieu leur a imposés. »

³³ R. BRUNSCHVIG, « Le système de la preuve en droit musulman », dans *Études d'islamologie*, Paris, 1976, II, p. 201 sq.

³⁴ R. BRUNSCHVIG, « *Bayyina* », *EF*², I, p. 1150.

³⁵ M.F. 'ABD AL-BĀQĪ, *al-Mu'ġam al-mufahras...*, p. 118, 194, 261.

³⁶ Le terme « *ḥuġġa* » est une fois associé à Dieu dans le Coran (6 : 149), mais un adjectif qualificatif, « *bālīġa* » (décisif), est nécessaire pour lui donner la valeur de « preuve absolue ». Voir L. GARDET, « *Huġġa* », *EF*², III, p. 543. Le terme « *dalīl* » est pour sa part utilisé dans le Coran (25 : 45) dans le sens de « guide ». « *Burhān* » est quant à lui plus ambigu, puisqu'il qualifie à la fois la preuve décisive apportée par Dieu et celle que les hommes sont appelés à produire concernant la véracité de leurs croyances. L. GARDET, « *Burhān* », *EF*², I, p. 1326.

que ses synonymes, le gouverneur inscrit la procédure judiciaire dans un cadre référentiel coranique³⁷.

Il en va de même pour d'autres termes ou expressions clés : « *ğama'a bayna* »³⁸ est l'expression employée dans le Coran pour évoquer le Jugement dernier : « Dis : Notre Seigneur nous réunira tous (*yağma'u bayna-nā*) puis il jugera entre nous, selon la Vérité... » (34 : 26)³⁹ Plus courants – et donc moins révélateurs –, les verbes « *nazara* »⁴⁰ et « *za'ama* »⁴¹ apparaissent à de multiples reprises dans le Coran⁴². La répétition – voire la scansion – de l'opposition entre les racines « *ḥ.q.q.* » et « *z.l.m.* »⁴³ renvoie aussi à une opposition coranique entre le bien/la vérité/la justice (*al-ḥaqq*) et le mal/l'injustice (*al-zulm*)⁴⁴, cette dernière notion – et ses dérivés « *zālim* », « *zālama* », etc. – apparaissant plus de 280 fois dans le Coran⁴⁵. Par l'utilisation d'un tel registre lexical, les gouverneurs égyptiens se présentent donc comme les défenseurs d'une justice inspirée du Coran.

La seconde nouveauté de cette procédure est le rôle que le gouverneur entend y jouer. Celui-ci intervient surtout à deux niveaux : celui de la production des preuves et celui de l'énonciation du verdict.

(1) La centralité et la récurrence du mot « *bayyina* » dans les lettres judiciaires de Qurra b. Šarīk laissent penser que la production de la preuve est une des raisons essentielles de la rédaction de telles missives : le gouverneur de Fustāṭ réclame aux pagarques la mise en œuvre d'une procédure intégrant un mode de preuve spécifique.

(2) Le gouverneur donne de surcroît des instructions relatives au verdict. Si le demandeur parvient, par le biais de la *bayyina*, à prouver ses prétentions, le pagarque devra condamner le défendeur à rendre ce qu'il doit au demandeur.

Ces instructions relatives au verdict, nous l'avons vu, se situent dans la lignée des procédures par rescrit et par libelle mises en œuvre dans l'Égypte byzantine. Elles sont néanmoins chargées d'un nouveau sens et symbolisent la reprise en main de la justice par l'administration provinciale. En liant le jugement à la production de la *bayyina*, le gouverneur impose un mode de preuve contraignant, auquel le pagarque doit se conformer. Le gouverneur se positionne ainsi en législateur imposant aux juges

³⁷ Pour des exemples similaires de « coranisation » du discours sous les Umayyades, voir F.M. DONNER, « Qur'anicization of Religio-Political Discourse in the Umayyad Period », *Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée*, 129 (2011), p. 79-92.

³⁸ Voir notamment *P.Heid.Arab.* I n°10 = Abū Šafya n°32 ; C.H. BECKER, « Arabische Papyri des Aphroditofundes », p. 74-75 = Abū Šafya n°34.

³⁹ Cf. Coran 42 : 15, où la même expression est employée à propos de Dieu, mais dans un sens non judiciaire.

⁴⁰ *P.Cair.Arab.* III n°154 = Abū Šafya n°28 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129.

⁴¹ *P.Cair.Arab.* III n°154 = Abū Šafya n°28 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129 ; *P.Heid.Arab.* I n°3 = Abū Šafya n°29 ; *P.Cair.Arab.* III n°155 = Abū Šafya n°30 ; *P.Qurra* n°3 = Abū Šafya n°31.

⁴² Voir M.F. 'ABD AL-BĀQĪ, *al-Mu'ğam al-mufahras...*, p. 330, 458, 705.

⁴³ *P.Cair.Arab.* III n°154 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129 = Abū Šafya n° 28 ; *P.Heid.Arab.* I n°3 = Abū Šafya n°29 ; *P.Qurra* n° 3 = Abū Šafya n°31 ; *P.Heid.Arab.* I n°10 = Abū Šafya n°32 ; *P.Heid.Arab.* I n°11 = Abū Šafya n°33 ; C.H. BECKER, « Arabische Papyri des Aphroditofundes », p. 74-75 = Abū Šafya n°34 ; *Chrest.Khoury* I n°84.

⁴⁴ Voir par exemple Coran 3 : 108.

⁴⁵ Voir R. BADRY et B. LEWIS, « *Zulm* », *EP*, XI, p. 566.

subordonnés le respect d'une procédure spécifique. Par ailleurs, alors que l'envoi d'instructions relatives au verdict était encore l'apanage de ducs chrétiens à l'époque sufyānide, c'est dorénavant le gouverneur général de la province, musulman, qui édicte un jugement conditionnel. Même si la saisie du gouverneur put se produire de manière spontanée, comme nous en avons plus haut formulé l'hypothèse, dans les faits l'autorité judiciaire suprême appartenait maintenant à un représentant de l'islam.

Le gouverneur revendiquait l'autorité judiciaire dont il se voyait désormais investi, et cela transparaît jusque dans la dernière phrase de plusieurs lettres, juste avant les salutations finales. Si le demandeur ne parvient pas à prouver ses allégations, écrit le gouverneur, le pagarque doit l'en informer par écrit (*illā an yakūna ša'nu-hu gayra dālika fa-taktubu ilayya bi-hi*⁴⁶). On pourrait croire, au premier regard, que Qurra b. Šarīk demande simplement d'être tenu au courant des suites de l'affaire. Il n'en est rien cependant. Une telle phrase doit être lue dans le cadre d'une opposition binaire : si le demandeur produit une *bayyina*, le pagarque doit prononcer tel jugement ; si, au contraire, il n'en va pas ainsi (si le demandeur ne prouve pas ses prétentions), le pagarque doit écrire au gouverneur. C'est-à-dire qu'en cas d'absence de preuve de la part du demandeur, le pagarque *ne doit pas rendre de jugement*, mais se contenter d'en référer au gouverneur. Qu'advient-il dans la suite de ce scénario ? Le gouverneur, informé par le pagarque, donnera-t-il de nouvelles instructions ? Imposera-t-il un autre mode de preuve (un serment, par exemple, si l'on suppose que la *bayyina* désigne déjà un double témoignage) ? Déléguera-t-il la charge de la preuve au défendeur ? Instruira-t-il le pagarque d'un autre jugement ? Rien, dans la documentation égyptienne, ne permet de répondre à ces questions. Il est clair en tout cas que le gouverneur de Fustāt se considérait dorénavant comme le détenteur de l'autorité judiciaire qu'il délégua au pagarque.

Les lettres de Qurra semblent donc révéler une entreprise de centralisation de l'appareil judiciaire au niveau de la province égyptienne. Le gouverneur s'y érige en garant du respect de la justice, ce dont la formule récurrente « *fa-lā yuzlamanna 'indaka* » (« et qu'il [le demandeur] ne soit pas traité injustement devant toi »⁴⁷) est la plus significative. Mais son rôle ne s'arrête pas à cet aspect symbolique : le gouverneur impose le respect de certaines procédures qui, par le vocabulaire coranique qui les désigne, sont immédiatement identifiables comme « islamiques ». De surcroît, le gouverneur dicte son jugement au pagarque ou, pour le moins, se présente comme l'autorité judiciaire de référence. La justice en Haute-Égypte est toujours, en ce début de VIII^e siècle, celle de pagarques chrétiens ; les lettres de Qurra b. Šarīk contribuent néanmoins à l'intégrer dans un cadre islamique.

⁴⁶ *P.Cair.Arab.* III n°154 = Abū Šafya n°28 = Grohmann, *Arabic Papyri*, p. 129 ; *P.Heid.Arab.* I n°3 = Abū Šafya n°29 ; *P.Cair.Arab.* III n°155 = Abū Šafya n°30 ; *P.Qurra* n°3 = Abū Šafya n°31.

⁴⁷ Mêmes papyrus qu'à la note précédente, auxquels on peut ajouter *P.Heid.Arab.* I n°10 = Abū Šafya n°32 ; C.H. Becker, « Arabische Papyrus des Aphroditofundes », p. 74-75 = Abū Šafya n°34.

LA NAISSANCE DU CADI

La justice ne tarda pas à s'islamiser à l'échelon local. Quelque vingt ans après la correspondance de Qurra b. Šarīk, sur la fin de la période marwānide, plusieurs papyrus témoignent du rôle judiciaire qui incombait désormais aux autorités musulmanes. Dans une de ses lettres, Nāğid b. Muslim (pagarque ou vice-gouverneur du Fayyūm à une date imprécise, entre 730 et 750 environ ⁴⁸) écrit à un de ses subordonnés, 'Abd Allāh b. As'ad – ces deux responsables étant tous deux musulmans ⁴⁹. Il l'informe que les deux fils d'un certain Dā'ūd font l'objet d'une plainte de la part d'un personnage dont le nom a disparu. Le papyrus, lacunaire à cet endroit, laisse penser que Nāğid demande à son subordonné de lui envoyer les deux défendeurs pour qu'il les fasse comparaître et examine la plainte ⁵⁰. Deux papyrus coptes de Jeme, datés de 120-121/737-738, confirment qu'un rôle judiciaire est maintenant reconnu aux autorités musulmanes locales ⁵¹. Ces documents, établis par des plaideurs chrétiens pour reconnaître les droits de leurs adversaires ⁵², font état de procès menés devant un certain « seigneur Hamer », représentant de l'« émir » – ce dernier apparaissant comme le pagarque/vice-gouverneur de la circonscription ⁵³. Dans ces deux cas, le litige semble avoir été tranché par le représentant du vice-gouverneur, sans que l'on sache si ce dernier est intervenu à un point ou à un autre de la procédure.

L'évolution que révèlent ces exemples tient en partie aux changements administratifs de la fin de l'époque umayyade. De plus en plus, les pagarques chrétiens étaient remplacés par des fonctionnaires musulmans ⁵⁴. Dans les extraits de leur correspondance judiciaire qui nous sont parvenus, le gouverneur de Fustāt n'apparaît pas, comme si l'islamisation de la fonction de pagarque dispensait de recourir au gouverneur provincial. Comme le souligne Petra Sijpesteijn, il semblerait que les « pagarques » musulmans aient alors acquis un pouvoir judiciaire supérieur à celui de leurs prédécesseurs chrétiens ⁵⁵.

Le grand absent de la documentation judiciaire est jusqu'ici le cadi. Aucun cadi n'apparaît dans les documents égyptiens de l'époque umayyade – ni pour Fustāt ni pour la Haute-Égypte –, et nul document ne peut être identifié comme ayant été émis par le tribunal d'un cadi. Faut-il en déduire que les sources littéraires, qui font remonter

⁴⁸ P.M. SIJPESTEIJN, *Shaping a Muslim State. The World of a Mid-Eighth-Century Egyptian Official*, Oxford, à paraître, p. 134 (pagination provisoire). Je remercie Petra Sijpesteijn de m'avoir communiqué le manuscrit de son livre avant publication.

⁴⁹ Il est même probable que Nāğid b. Muslim ait été arabe. Voir P.M. SIJPESTEIJN, *Shaping a Muslim State...*, p. 147 (pagination provisoire).

⁵⁰ *P.Fay.Najid* n°21. Voir P.M. SIJPESTEIJN, *Shaping a Muslim State...*, p. 143 (pagination provisoire).

⁵¹ G. FRANTZ-MURPHY, « Settlement of Property Disputes in Provincial Egypt: the Reinstitution of Courts in the Early Islamic Period », *al-Masāq*, 6 (1993), p. 101.

⁵² Cf. A. STEINWENTER, *Studien zu den koptischen Rechtsurkunden aus Oberägypten*, Amsterdam, 1967 (1^{ère} éd. 1920), p. 11.

⁵³ A. SCHILLER, « A Family Archive from Jeme », dans *Studi in honore di Vincenzo Arangio-Ruiz*, Naples, 1953, p. 344, 345 ; voir également l'analyse du même auteur, *ibid.*, p. 371. Cf. A. STEINWENTER, *Studien...*, p. 11-2.

⁵⁴ P. SIJPESTEIJN, « Landholding Patterns... », p. 127.

⁵⁵ P.M. SIJPESTEIJN, *Shaping a Muslim State...*, p. 232 (pagination provisoire).

l'institution du *cadi* aux califes de Médine – ou, pour les plus critiques, au règne de Mu'āwīya⁵⁶ –, ont projeté en arrière une institution qui n'existait pas encore ? Faut-il rendre le hasard des découvertes seul responsable de cette absence ? Alternativement, peut-on croire que les documents émis par les *cadis* ou leur étant destinés furent conservés avec moins de soin que ceux des gouverneurs et des *pagarques* ?

Le niveau d'islamisation joua certainement un rôle majeur dans la diffusion de l'institution *cadiale*. Si l'on accepte que les *cadis* furent considérés, dès les débuts de l'Islam, comme des juges religieux avant tout institués pour trancher les litiges entre musulmans, leur présence fut sans doute rapidement requise à Fustāt – voire dans quelques autres villes peuplées de musulmans⁵⁷ –, même si nulle trace documentaire de ces *cadis* n'a jusqu'ici été retrouvée. L'institution du *cadi* était en revanche superflue dans une Haute-Égypte pour l'essentiel peuplée de Coptes. L'islam n'imprégna le système judiciaire provincial que de manière progressive, d'abord par le biais des *rescrits* envoyés par les gouverneurs *marwānides*, puis par l'islamisation de la fonction de *pagarque*. Mais jusqu'à la fin de l'époque *umayyade*, le système judiciaire de l'Islam classique n'eut probablement pas cours en Haute-Égypte.

Cette image change dans le courant de l'époque *abbasside*. Des *cadis* de Fustāt commencent à apparaître dans des papyrus dès les années 750. Une célèbre lettre du gouverneur Mūsā b. Ka'b (r. 141/758-759)⁵⁸ – lettre qui atteste l'existence historique du *baqt* (traité entre l'Égypte et la Nubie⁵⁹) – constitue un des plus anciens documents mentionnant un *cadi*, Ġawṭ b. Sulaymān (en poste à Fustāt de 135/753 à 144/761)⁶⁰, à qui le gouverneur a confié l'instruction d'un procès⁶¹. Si le début de l'époque *abbasside* marque l'apparition documentaire du *cadi* dans la capitale de la province, il faut néanmoins attendre plus longtemps pour que les campagnes égyptiennes soient à leur tour concernées par cette institution. Dans sa lettre, Mūsā b. Ka'b relate que l'affaire qu'il a finalement déferée à son *cadi* avait auparavant été portée devant la justice du vice-gouverneur (ici appelé *'āmil*) d'Assouan⁶². Dans la seconde moitié du VIII^e siècle,

⁵⁶ Voir M. TILLIER, *Les cadis d'Iraq et l'État abbasside (132/750-334/945)*, Damas, 2009, p. 68-69.

⁵⁷ Voir M. TILLIER, « Introduction », dans al-Kindī, *Histoire des cadis égyptiens*, Le Caire, 2012, p. 23.

⁵⁸ Sur ce gouverneur, voir AL-KINDĪ, *Ta'rīḥ Miṣr wa-wulāti-hā*, p. 106-108.

⁵⁹ Voir F. LØKKEGAARD, « Baqt », *EF*², I, p. 966.

⁶⁰ Voir sa biographie dans AL-KINDĪ, *Aḥbār quḍāt Miṣr*, p. 356 sq (trad. p. 116 sq).

⁶¹ M. HINDS et H. SAKKOUT, « A Letter from the Governor of Egypt to the King of Nubia and Muqurra Concerning Egyptian-Nubian Relations in 141/758 », dans W. AL-QĀDĪ (éd.), *Studia Arabica et Islamica. Festschrift for Ihsān 'Abbās on his Sixtieth Birthday*, Beyrouth, 1981, p. 222 ; voir également J.M. PLUMLEY, « An Eighth Century Arabic Letter to the King of Nubia », *The Journal of Egyptian Archaeology*, 61 (1975), p. 246 (dans sa traduction, ce dernier lit par erreur « 'Awn b. Sulaymān »). Deux papyrus inédits mentionnent le même Ġawṭ b. Sulaymān ainsi que son successeur immédiat, al-Mufaḍḍal b. Faḍāla. Voir G. KHAN, *A Catalogue of the Arabic Papyri in the Michaelides Collection, Cambridge University Library*, papyrus n^oB699 et B13. En ligne : <http://www.lib.cam.ac.uk/deptserv/neareastern/michaelides.html> (consulté le 26 novembre 2012). Je remercie Sobhi Bouderbala de m'avoir communiqué ces références. Je prépare actuellement l'édition de ces deux papyrus.

⁶² M. HINDS, et H. SAKKOUT, « A Letter from the Governor... », p. 220.

la justice était toujours rendue, en Haute-Égypte, par les mêmes vice-gouverneurs musulmans qui avaient succédé aux pagarques⁶³.

Dès cette époque, néanmoins, un lien commençait à s'établir entre ce type d'agent et la fonction de *cadi*. En témoigne l'exemple de Yazīd b. 'Abd Allāh, personnage qui apparaît, dans un papyrus remontant vraisemblablement aux années 132/750, comme vice-gouverneur d'Ihmīm et de Ṭaḥṭā⁶⁴ (malheureusement son titre exact a disparu tant dans la version arabe que dans la version copte du document⁶⁵) ; son poste incluait des fonctions judiciaires, et le papyrus affirme qu'il instruisit une plainte à l'encontre d'un fonctionnaire des finances⁶⁶. Selon al-Kindī ce même Yazīd b. 'Abd Allāh devint *cadi*, quelque temps plus tard, comme vicaire du *cadi* de Fustāt Ġawṭ b. Sulaymān (en 140/757-758)⁶⁷. Bien que la justice, en Haute-Égypte, demeurât celle des pagarques/vice-gouverneurs, une passerelle semblait se mettre en place entre ce type de poste et celui, encore moins répandu, de *cadi*.

Le nombre de documents mentionnant des *cadis* ou vraisemblablement rédigés par un tribunal de *cadi* augmente au début du IX^e siècle ; cependant l'institution ne semble connaître un développement conséquent que vers la fin du IX^e, voire le début du X^e siècle. Entre autres documents, une série de citations à comparaître éditées par Raif Georges Khoury, dont les plus anciennes sont estimées remonter au III^e/IX^e ou au IV^e/X^e siècle, attestent la présence d'un tribunal musulman (*mağlis al-ḥukm*) dans la ville d'al-Ušmūnayn⁶⁸. Bien que des musulmans y apparaissent – surtout à partir du IV^e/X^e siècle – les noms des plaideurs suggèrent qu'une grande partie d'entre eux étaient chrétiens. On peut ainsi penser qu'un tribunal de *cadi* fut implanté à al-Ušmūnayn au III^e/IX^e ou au IV^e/X^e siècle, alors que cette ville était encore largement peuplée de Coptes.

Faut-il conclure que l'institution judiciaire dans sa forme islamique classique se répandit en Haute-Égypte au III^e/IX^e ou au IV^e/X^e siècle ? Ou al-Ušmūnayn fait-elle figure d'exception ? Le contexte humain d'al-Ušmūnayn contrastait quoi qu'il en soit avec nombre d'autres localités de Haute-Égypte. La ville devint en effet, vers cette époque, le siège d'une des principales garnisons musulmanes de Haute-Égypte⁶⁹. La première mention par un texte littéraire d'un *wālī l-ḥarb* (gouverneur militaire) résidant à al-Ušmūnayn concerne des événements de l'an 335/946, à l'époque iḥšīdide⁷⁰.

⁶³ Bien qu'assumant des fonctions comparables, ils ne semblent plus désormais porter le titre de *ṣāhib* mais celui de *'āmil*, comme le montre la lettre de Mūsā b. Ka'b. Deux siècles plus tard, al-Kindī parle de « *wālī* » à propos de l'un d'entre eux (voir *infra*). AL-KINDĪ, *Aḥbār quḍāt Miṣr*, p. 359-360 (trad. p. 119).

⁶⁴ Ihmīm, à environ 300 km au sud de Fustāt, était chef-lieu d'une pagarchie (*kūra*) au début de l'Islam. Voir G. WIET, « Akhmīm », *EF*, I, p. 330. Ṭaḥṭā se situe à environ 35 km au nord d'Ihmīm.

⁶⁵ Al-Kindī le qualifie plus tard de « *wālī* ». AL-KINDĪ, *Aḥbār quḍāt Miṣr*, p. 359-60 (trad. p. 119).

⁶⁶ *P. Cair. Arab.* III n°167. Le texte arabe du papyrus a été publié pour la première fois par R. GUEST, « An Arabic Papyrus of the 8th Century », *Journal of the American Oriental Society*, 43 (1923), p. 247-48.

⁶⁷ Voir sa biographie chez AL-KINDĪ, *Aḥbār quḍāt Miṣr*, p. 359-60 (trad. p. 119-120).

⁶⁸ *Chrest. Khoury* I n°78, 79 ; *Chrest. Khoury* II n°31, 32, 33.

⁶⁹ Sur al-Ušmūnayn, voir A. FU'ĀD SAYYID, « al-Ušmūnayn », *EF*, X, p. 916 ; Yāqūt, *Mu'ğam al-buldān*, Beyrouth, 1988, I, p. 200 ; AL-MAQRĪZĪ, *al-Mawā'iz wa-l-i'tibār fī dīkr al-ḥiṭaṭ wa-l-āṭār*, éd. Ayman Fu'ād Sayyid, Londres, 2002, I, p. 647-649. Voir également J.-C. GARCIN, « Ṣa'īd », *EF*, VIII, p. 863.

⁷⁰ AL-KINDĪ, *Ta'rīḥ Miṣr wa-wulāti-hā*, p. 295.

Compte tenu du peu d'intérêt qu'al-Kindī porte aux contrées extérieures à Fustāt, il est probable que la garnison existait auparavant, et cette présence musulmane permanente pourrait avoir justifié l'implantation d'un tribunal de cadī. On peut supposer que l'installation de populations civiles musulmanes autour de la garnison⁷¹, dont un nombre croissant de convertis⁷², nécessita l'instauration d'un système judiciaire conforme au modèle institutionnel faisant désormais l'unanimité dans l'Islam.

Le rôle judiciaire joué par les pagarques/vice-gouverneurs dès la fin de l'époque umayyade et le début de l'époque abbasside montre qu'une justice pouvait être « islamique » – c'est-à-dire administrée par une autorité musulmane, quel que soit le droit de référence – sans être pour autant celle d'un cadī. Il est probable que longtemps la justice continua d'être rendue en Haute-Égypte par des vice-gouverneurs. Le style des citations à comparaître émises par le tribunal d'al-Ušmūnayn, qui cadre parfaitement avec les recommandations de la théorie juridique à la même époque⁷³, laisse penser qu'un tribunal de cadī vint à terme se substituer – en tout ou en partie – à la justice du vice-gouverneur. Si le mot « *qādī* » n'apparaît pas dans ces citations – où seule figure la mention de « *mağlis al-ḥukm* » –, d'autres papyrus, en revanche, attestent la présence d'un authentique « cadī » à al-Ušmūnayn au IV^e/X^e siècle⁷⁴.

Ce rapide survol de la documentation papyrologique égyptienne montre que l'administration judiciaire de la Haute-Égypte évolua lentement, au cours d'une longue période s'échelonnant de la seconde moitié du VII^e au X^e siècle, vers le système judiciaire considéré comme « classique » en Islam. D'une justice rendue par des pagarques chrétiens pour des justiciables coptes – d'abord placée sous l'autorité du duc, au niveau du duché, puis sous celle du gouverneur musulman de Fustāt –, le système évolua vers une justice de vice-gouverneurs musulmans (héritiers des pagarques) et, enfin, vers celle de cadis. L'instauration d'une judicature correspondant au modèle musulman classique fut tardive – pas avant le III^e/IX^e, voire le IV^e/X^e siècle si l'on s'en tient à la documentation papyrologique –, et dépendit probablement en partie de l'islamisation de la Haute-Égypte. Mais l'islamisation n'est pas le seul facteur de cette évolution : toute justice « islamique » ne passait pas nécessairement par un « cadī ». Dès l'époque marwānide, la justice dispensée par les autorités chrétiennes fut placée sous le contrôle du pouvoir musulman qui en infléchit la pratique sur la base d'un référent coranique, et des autorités musulmanes ne portant pas le titre de cadī représentaient encore, au début de l'époque abbasside, la principale institution judiciaire dans le Ṣa'īd

⁷¹ Al-Kindī parle de « *tuğğār* » (marchands) qui, en 335/946, se plaignent du *wālī* d'al-Ušmūnayn. AL-KINDĪ, *Ta'rīḥ Miṣr wa-wulāti-hā*, p. 295.

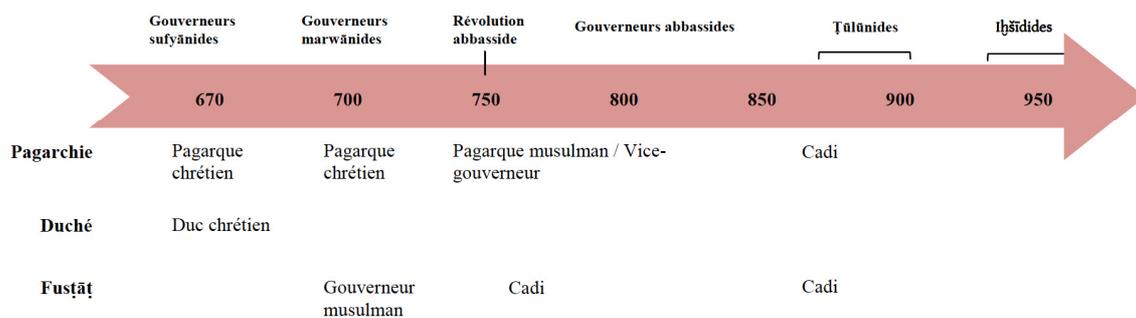
⁷² Des conversions à l'islam dans les campagnes égyptiennes sont attestées à partir du II^e/VIII^e siècle. P. SIJPESTEIJN, « Landholding Patterns... », p. 128. Voir également E. PLATTI, « Les chrétiens en pays d'Islam », dans T. Bianquis, P. Guichard et M. Tillier (éd.), *Les débuts du monde musulman, VII^e-X^e siècle. De Muhammad aux dynasties autonomes*, Paris, 2012, p. 474.

⁷³ Voir AL-ḤAṢṢĀF, *Kitāb Adab al-qādī*, éd. F. ZIYĀDA, Le Caire, 1978, p. 245 ; AL-ĞAṢṢĀS, dans AL-ḤAṢṢĀF, *Adab al-qādī*, p. 238.

⁷⁴ *Chrest.Khoury* I n°81.

égyptien. Il faut plutôt penser que l'institution du *cadi* ne se répandit en Haute-Égypte qu'à partir du moment où elle fut unanimement reconnue comme la principale – si ce n'est la seule – représentante légitime d'une justice conforme aux idéaux de l'islam.

L'exemple de l'institution judiciaire montre que les transformations liées à l'arrivée de l'Islam en Égypte échappent tant au paradigme de la continuité qu'à celui de la rupture avec le monde antérieur. Il n'y eut ni rupture avec le modèle byzantin, car les premières générations de musulmans absorbèrent un héritage dont ils ne pouvaient s'abstraire pour contrôler le territoire égyptien, ni véritable continuité dans la mesure où le modèle byzantin fut rapidement modifié par une rhétorique et des usages politiques spécifiques à l'Islam. Il convient plutôt d'évoquer une longue période de transition, s'étendant sur environ trois siècles, au cours de laquelle les institutions de l'Antiquité tardive, remodelées par les nouveaux pouvoirs, évoluèrent peu à peu vers celles qui symbolisèrent bientôt l'Islam classique.



Les institutions judiciaires égyptiennes d'après la documentation papyrologique

Cette évolution de l'administration judiciaire en Haute-Égypte ne suit pas la périodisation politique classique. Sur le plan papyrologique, une « rupture » intervient bien à Fustāṭ après la révolution abbasside, car le *cadi* fait son apparition à ce moment précis dans la documentation relative à cette ville. On peut se demander dans quelle mesure cela est dû au hasard des découvertes, et si l'action des Abbassides sur la judicature – notamment à travers la centralisation de l'institution – n'eut pas un impact profond sur la promotion du *cadi* en incarnation suprême de la justice islamique. En revanche, en Haute-Égypte, la « révolution » abbasside ne représente pas une rupture fondamentale : le passage de pagarques chrétiens à des vice-gouverneurs musulmans ayant des fonctions judiciaires comparables se produisit à la fin de l'époque umayyade. Ce n'est que bien après la révolution abbasside, plus probablement vers l'époque où l'Égypte prit son autonomie sous les Tūlūnides, que l'institution du *cadi* se répandit largement dans les villes moyennes de Haute-Égypte.

Abréviations papyrologiques

- Abū Šafya = Ğ. b. Ḥ. ABŪ ŠAFYA, *Bardiyyāt Qurra b. Šarīk al-‘Absī. Dirāsa wa-taḥqīq*, Riyad, 2004.
- Chrest.Khoury I = R.G. KHOURY, *Chrestomathie de papyrologie arabe. Documents relatifs à la vie privée, sociale et administrative dans les premiers siècles islamiques*, Leyde-New York-Cologne, 1993.
- Chrest.Khoury II = R.G. KHOURY, *Papyrologische Studien zum privaten und gesellschaftlichen Leben in den ersten islamischen Jahrhunderten*, Wiesbaden, 1995.
- Grohmann, *Arabic Papyri* = A. GROHMANN, *From the World of Arabic Papyri*, Le Caire, 1952.
- P.Apoll. = R. RÉMONDON, *Papyrus grecs d’Apollônos Anô*, Le Caire, 1953.
- P.Cair.Arab. III = A. GROHMANN, *Arabic Papyri in the Egyptian Library, vol. III, Administrative Texts*, Le Caire, 1938.
- P.Fay.Najid = P.M. SIJPESTEIJN, *Shaping a Muslim State. The World of a Mid-Eighth-Century Egyptian Official*, Oxford, à paraître.
- P.Heid.Arab. I = C.H. BECKER, *Papyri Schott-Reinhardt I*, Heidelberg, 1906.
- P.Qurra = N. ABBOTT, *The Qurrah Papyri from Aphrodito in the Oriental Institute*, Chicago, 1938.