



HAL
open science

La Collection Islam Burkina Faso : promesses et défis des humanités numériques

Frédéric Madore

► **To cite this version:**

Frédéric Madore. La Collection Islam Burkina Faso : promesses et défis des humanités numériques. *Revue d'histoire contemporaine de l'Afrique*, 2021, 10.51185/journals/rhca.2021.e610 . halshs-03482890

HAL Id: halshs-03482890

<https://shs.hal.science/halshs-03482890>

Submitted on 16 Dec 2021

HAL is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

La Collection Islam Burkina Faso

Promesses et défis des humanités numériques

Frédéric Madore

Citer cet article : Frédéric Madore (2021), « *La Collection Islam Burkina Faso : promesses et défis des humanités numériques* », *Revue d'Histoire Contemporaine de l'Afrique*, en ligne. URL :

<https://oap.unige.ch/journals/rhca/article/view/stcmadore>

Mise en ligne : 15 décembre 2021

DOI : <https://doi.org/10.51185/journals/rhca.2021.e610>

Résumé

Cet article propose une réflexion sur les possibilités inédites qu'offre le numérique pour développer de nouvelles méthodes de recherche et de diffusion de données sur l'histoire de l'islam en Afrique de l'Ouest, ainsi que quelques considérations méthodologiques, technologiques et éthiques soulevées par de telles initiatives. Au centre de ces considérations se trouve la *Collection Islam Burkina Faso*. Ce projet de base de données numérique en libre accès, que j'ai lancé en 2021 et qui est hébergée par les bibliothèques George A. Smathers de l'Université de Floride (UF), contient actuellement plus de 2 500 documents d'archives, articles de la presse généraliste, publications islamiques sous diverses formes et photographies, en plus de 200 références bibliographiques liées à l'islam et aux musulmans du Burkina Faso (<https://islam.domains.uflib.ufl.edu/s/bf-fr>). Le texte propose également un bref état des lieux des humanités numériques dans le champ des études africanistes et plus spécifiquement sur l'islam.

Mots-clés : humanités numériques ; archives ; presse ; numérisation ; islam ; Omeka

The Islam Burkina Faso Collection: Promises and Challenges of Digital Humanities

Abstract

This article reflects on the unprecedented opportunities that digital technology offers for developing new methods of research and data dissemination on the history of Islam in West Africa, as well as some of the methodological, technological, and ethical issues raised by such initiatives. At the center of these considerations is the *Islam Burkina Faso Collection*. This open access digital database project, which I launched in 2021 and which is hosted by the George A. Smathers Libraries at the University of Florida, currently contains over 2,500 archival materials, newspaper articles, Islamic publications in various forms, and photographs, in addition to 200 bibliographic references related to Islam and Muslims in Burkina Faso (<https://islam.domains.uflib.ufl.edu/s/bf/>). The paper also provides a brief overview of digital humanities in the field of African studies and, more specifically, on Islam.

Keywords: digital humanities; archives; press; digitalization; islam; Omeka



Dans cet article, je souhaite réfléchir sur les possibilités inédites qu'offre le numérique pour développer de nouvelles méthodes de recherche et de diffusion de données sur l'histoire de l'islam en Afrique de l'Ouest ainsi que quelques considérations méthodologiques, technologiques et éthiques soulevées par de telles initiatives. Au centre de cette réflexion se trouve la *Collection Islam Burkina Faso*¹. Ce projet de base de données numérique en libre accès, que j'ai lancé en 2021 et qui est hébergée par les bibliothèques George A. Smathers de l'Université de Floride (UF), contient actuellement plus de 2 500 documents d'archives, articles de la presse généraliste, publications islamiques sous diverses formes et photographies, en plus de 200 références bibliographiques liées à l'islam et aux musulmans du Burkina Faso (<https://islam.domains.uflib.ufl.edu/s/bf-fr>). Ce matériel a été obtenu dans le cadre de mes recherches doctorales (2013-2018), portant sur l'histoire du militantisme islamique chez les jeunes et les femmes au Burkina Faso et en Côte d'Ivoire depuis les années 1970, et au cours desquelles j'ai pu constituer un vaste corpus de plus de 10 000 documents écrits pour les deux pays². Je reviendrai ici, dans un premier temps, sur l'intérêt de telles sources et notamment la presse généraliste et islamique pour retracer l'histoire des communautés musulmanes d'Afrique de l'Ouest depuis les indépendances. La deuxième partie propose un bref état des lieux des humanités numériques dans le champ des études africanistes et plus spécifiquement sur l'islam dans la région. Enfin, la dernière section présente de manière plus détaillée la base de données, qui a été constituée à partir de la plateforme Omeka³, et les pistes potentielles pour développer le projet à court et moyen terme, particulièrement en établissant une collaboration avec d'autres chercheurs et organismes.

L'histoire de l'islam et des communautés musulmanes d'Afrique de l'Ouest à travers la presse

En comparaison des dépôts d'archives coloniales généralement considérés comme étant riches en documents et très bien organisés, ceux des États postcoloniaux africains, disposant de moyens extrêmement limités, sont souvent présentés comme très fragmentaires. En effet, la plupart sont caractérisés par la rareté des documents, leur indisponibilité ou même la disparition de fonds entiers, en plus d'être désordonnés car parfois dispersés dans plusieurs centres et ne reposant pas sur une catégorisation efficace : « *Archives for the postcolonial period are as scattered, contingent and partial as the history they imperfectly capture*⁴ ». Ainsi, nombre d'historiens de l'Afrique postcoloniale se rabattent sur les sources issues des archives des gouvernements étrangers, des organisations humanitaires et de la presse internationale plutôt que celles des États africains qu'ils étudient⁵. Devant la pauvreté des sources écrites

¹ Le terme « collection » a été privilégié à celui d'« archives », car l'usage du terme archives pour qualifier des projets en humanités numériques est critiqué par de nombreux archivistes, qui préfèrent le terme « collection » ou « collection numérique ». Voir Theimer Kate (2012), « Archives in Context and as Context », *Journal of Digital Humanities*, 1(2), en ligne. URL : <http://journalofdigitalhumanities.org/1-2/archives-in-context-and-as-context-by-kate-theimer/> (consulté le 5 décembre 2021).

² Madore Frédérick (2018), « Rivalités et collaborations entre aînés et cadets sociaux dans les milieux associatifs islamiques en Côte d'Ivoire et au Burkina Faso (1970-2017) », thèse de doctorat, Québec, Université Laval, en ligne, URL : <https://corpus.ulaval.ca/jspui/handle/20.500.11794/33246> (consulté le 5 décembre 2021).

³ <https://omeka.org/s> (consulté le 5 décembre 2021).

⁴ White Luise (2015), « Introduction – Suitcases, Roads, and Archives: Writing the History of Africa after 1960 », *History in Africa*, 42, p. 266.

⁵ Ellis Stephen (2002), « Writing Histories of Contemporary Africa », *The Journal of African History*, 43(1), pp. 1-26.

souvent évoquée dans les recherches en milieu ouest-africain, il n'est dès lors pas étonnant que les enquêtes orales soient considérées comme une source de premier plan y compris par les historiens⁶. Comme l'a souligné Florence Bernault, elle-même historienne, les « *historians now wander like born-again ethnographers*⁷ ».

Figure n° 1 : Archives de presse à la Bibliothèque nationale du Togo à Lomé (photographie de l'auteur)



En dépit de nombreuses difficultés, j'ai pu constituer un riche corpus de sources écrites en numérisant plus de 7 000 articles de presse portant sur les musulmans au Burkina Faso et en Côte d'Ivoire (célébrations de fêtes religieuses, organisations d'activités islamiques, discours de figures musulmanes, relations avec les pays arabo-musulmans, actions d'ONG islamiques, etc.), ainsi que près de 1 000 publications islamiques diverses (brochures, bulletins, magazines, journaux, mensuels, etc.), dont la plupart ont cessé de paraître. Ces documents ont été obtenus à partir des fonds documentaires privés d'individus⁸ et d'associations islamiques des deux pays⁹ ; du Centre de Recherche et d'Actions pour la Paix (CERAP)¹⁰ et des Archives Nationales de Côte d'Ivoire à Abidjan ; de l'Institut de Recherche pour le Développement (IRD)¹¹ et du

⁶ White Luise, Miescher Stephan et Cohen David William (dir.) (2001), *African Words, African Voices: Critical Practices in Oral History*, Bloomington, Indiana University Press.

⁷ Bernault Florence (2015), « Suitcases and the Poetics of Oddities: Writing History from Disorderly Archives », *History in Africa*, 42, p. 270.

⁸ Je suis tout particulièrement redevable à Ibrahim Doumbia, un ancien responsable de l'Association des Élèves et Étudiants Musulmans de Côte d'Ivoire (Aeemci) et journaliste, qui m'a généreusement ouvert ses vastes archives personnelles contenant d'innombrables publications islamiques, dont *Plume Libre* et *Islam Info*.

⁹ Aeemci à Abidjan ; Association des Élèves et Étudiants Musulmans du Burkina (Aeemb) et Cercle d'Études, de Recherches et de Formation Islamiques (Cerfi) à Ouagadougou.

¹⁰ <https://cerap-inades.org> (consulté le 5 décembre 2021).

¹¹ <https://www.ird.fr/burkina-faso> (consulté le 5 décembre 2021).

Centre National des Archives à Ouagadougou ; du Library of Congress¹² à Washington D.C. ; et enfin, de l'agrégateur de journaux africains AllAfrica.com¹³.

La constitution d'un tel corpus de sources écrites offre plusieurs avantages. La presse généraliste et les différentes publications islamiques sur support papier sont très riches et constituent un excellent moyen pour retracer avec précision l'histoire des communautés musulmanes. Ceci est particulièrement le cas pour les premières décennies de l'indépendance alors que nombre d'acteurs importants de l'époque sont décédés et que les informations obtenues par le biais des enquêtes orales peuvent comporter des imprécisions. De plus, ces sources écrites offrent à la fois un regard interne et externe sur les activités de différents individus et groupes musulmans. Dans les années 1970 et 1980, la presse généraliste burkinabè¹⁴ et ivoirienne¹⁵ offrait une couverture relativement limitée de l'actualité touchant les musulmans. Cela se réduisait généralement à des comptes rendus à l'occasion de fêtes islamiques (Aïd al-Adha, Aïd el-Fitr), lors du pèlerinage à La Mecque, l'inauguration de nouvelles mosquées ou la mort de dignitaires religieux. Cependant, à partir de la fin des années 1980, le volume d'articles consacrés à l'islam a considérablement augmenté avec la couverture assez détaillée de nombreuses activités de différentes associations islamiques, ainsi que des conflits et dissensions internes au sein de la communauté musulmane – prenant souvent une tournure médiatique importante dans les deux pays. Les différents articles comportent aussi des témoignages et interviews de leaders musulmans ou de fidèles « ordinaires ».

Figure n° 2 : Exemple d'un article de journal (*L'Observateur*, 23 septembre 1981)



¹² <https://www.loc.gov> (consulté le 5 décembre 2021).

¹³ Cette plateforme, propriété de la société privée AllAfrica Global Media qui opère depuis Le Cap, Dakar, Abuja, Monrovia, Nairobi et Washington D.C., relaie les nouvelles de plus de 140 organismes de presse africains. <https://fr.allafrica.com/misc/info/about> (consulté le 5 décembre 2021).

¹⁴ *Carrefour africain, L'Observateur, Sidwaya.*

¹⁵ *Fraternité Matin, Fraternité Hebdo.*

Par ailleurs, dans le cadre d'une recherche de terrain sur un sujet sensible dans une région où les défis sont nombreux¹⁶, surtout depuis la flambée d'attaques djihadistes, il est parfois difficile d'obtenir la confiance de groupes ou d'individus dont les croyances sont a priori considérées comme une menace à la sécurité. Ceci est tout particulièrement le cas pour les mouvements salafis¹⁷, qui sont abusivement associés à la radicalisation et la violence. Les chercheurs peuvent être pris pour des « espions » des services de renseignements nationaux ou occidentaux dans la lutte antiterroriste¹⁸. À cela s'ajoute le fait que beaucoup d'acteurs religieux sont tout à fait conscients de ce qui s'écrit sur eux. Cette méfiance s'était d'ailleurs manifestée dans le cadre de mes recherches avec les groupes salafis ivoiriens, dont les leaders, très préoccupés à l'idée que leur mouvement intéresse des chercheurs étrangers, avaient affirmé ne pas vouloir participer à des projets de recherche. Or, ce problème d'accès fut largement comblé par la presse islamique et généraliste, qui m'ont permis d'analyser le développement rapide du salafisme en Côte d'Ivoire depuis les années 1990¹⁹.

De plus, lors d'un entretien avec un chercheur occidental, des figures religieuses importantes ou des musulmans *lambda* peuvent tenir des discours très policés alors qu'ils peuvent avoir une prise de parole un peu plus libérée s'ils sont interrogés dans le cadre d'une publication islamique, qui n'est pas destinée *a priori* à un public non musulman. À cela s'ajoute le fait qu'il est plus difficile de mener des entretiens auprès de femmes appartenant à des milieux salafis en étant un homme. Ainsi, les interviews de musulmanes et les comptes-rendus d'activités islamiques strictement féminines dans la presse favorisent le croisement d'informations obtenues par le biais d'enquêtes orales. Ils permettent aussi d'atténuer l'avantage que les chercheuses étrangères peuvent détenir sur leurs collègues masculins en appartenant à un « troisième genre²⁰ », qui facilite l'accès à la fois aux hommes et aux femmes selon les contextes.

Les sources écrites ont également représenté un formidable outil pour accéder aux discours et prises de position sur diverses questions religieuses, sociales et parfois politiques, tant récents qu'anciens, de différents acteurs musulmans. Outre les débats entourant la laïcité, l'organisation du pèlerinage, l'enseignement confessionnel islamique ou encore les réformes du code de la famille, on peut aussi souligner l'importante médiatisation d'imams ivoiriens, qui se sont prononcés publiquement sur l'« ivoirité » et les traitements infligés aux musulmans

¹⁶ Marzo Pietro et Gomez-Perez Muriel (2020), « Faire du terrain au Moyen-Orient et en Afrique : stratégies d'approche et défis de positionnement du chercheur », *Recherches qualitatives*, 39(1), pp. 1-20.

¹⁷ Le salafisme est un mouvement de réforme musulman qui est né vers la fin du XIX^e siècle en Égypte, bien que son origine exacte fasse toujours l'objet de débats. Souvent apparenté au wahhabisme qui s'est développé dans l'actuelle Arabie Saoudite au XVIII^e siècle sous l'impulsion d'Ibn 'Abd al-Wahhab, le salafisme a influencé de nombreux penseurs et servi de base à divers mouvements en islam. Il prône une pureté rituelle basée sur le modèle des « pieux prédécesseurs » (*salaf al-ṣāliḥ*), c'est-à-dire les compagnons du prophète Muhammad, et l'unicité de Dieu (*tawhīd*). Ainsi, les salafis rejettent avec ferveur les confréries soufies (*ṭarīqa*) et l'incorporation de traditions culturelles locales (divination, utilisation de charmes ou de talismans, vénération des cheikhs), qui sont assimilées à des innovations illicites (*bid'ah*) et à de l'associationnisme (*shirk*). Ils estiment que ces pratiques ont corrompu l'islam et visent à rétablir ce qu'ils considèrent comme l'islam véritable et authentique pratiqué par les trois premières générations de musulmans. Voir Østebø Terje (2015), « African Salafism: Religious Purity and the Politicization of Purity », *Islamic Africa*, 6(1-2), pp. 1-29.

¹⁸ Prud'homme Pierre (2015), « L'imam, l'expert et le diplomate : retour sur une recherche au Haut Conseil Islamique du Mali », *Civilisations*, 64(1), pp. 129-140.

¹⁹ Madore Frédérick (2016), « The New Vitality of Salafism in Côte d'Ivoire: Toward a Radicalization of Ivoirian Islam? », *Journal of Religion in Africa*, 46(4), pp. 417-452.

²⁰ Schwedler Jilian (2006), « The Third Gender: Western Female Researchers in the Middle East », *Political Science & Politics*, 39, pp. 425-428.

dans les années 1990 et 2000²¹. Ceci m'a permis d'adopter une approche résolument empirique en donnant un large accès aux discours des acteurs étudiés.

Figure n° 3 : Première page du journal *Le Jour* (9 août 1995)



Enfin, la presse généraliste est très révélatrice de l'influence médiatique dont bénéficient différentes figures et associations islamiques. Par exemple, au Burkina Faso, de jeunes « intellectuels musulmans » francophones ont éclipsé les porte-paroles traditionnels de leur communauté durant le processus de transition suivant la chute du président Blaise Compaoré en octobre 2014²². En effet, la presse s'avère très utile pour analyser les rapports de pouvoir qui sous-tendent l'accès à la sphère publique et la participation de groupes qui sont habituellement exclus des débats publics tels que les jeunes et les femmes. La comparaison entre les journaux proches du pouvoir et la presse de l'opposition permet de voir comment les médias progouvernementaux accordent un traitement privilégié et donnent une large visibilité à certains groupes musulmans plus proches de l'État au détriment d'autres mouvements et dirigeants soupçonnés d'être proches de l'opposition²³.

²¹ Par exemple, la déclaration du Conseil supérieur des imams appelant à « réexaminer, dès que possible, les aspects contestés du [nouveau] code électoral », qui excluait la candidature d'Alassane Ouattara à l'élection présidentielle d'octobre 1995, se trouvait à la une des journaux *Le Jour* et *La Voie*. Voir « Message des imams et du CNI : "Le Code électoral a divisé la nation" », *Le Jour*, 9 août 1995 ; « Pour prévenir tout risque d'éclatement social : les imams appellent à un réexamen du code électoral », *La Voie*, 9 août 1995.

²² Madore Frédéric (2020), « Francophone Muslim Intellectuals, Islamic Associational Life and Religious Authority in Burkina Faso », *Africa*, 90(3), pp. 625-646.

²³ Ce fut tout particulièrement le cas de la couverture, par la presse ivoirienne, des différentes associations islamiques habilitées à organiser le pèlerinage à La Mecque dans les années 1990 et 2000. Ainsi, durant la présidence d'Henri Konan Bédié, l'organisation des différents pèlerinages par le Conseil supérieur islamique, qui était réputé être à la solde du pouvoir, bénéficia d'une couverture médiatique exagérée et démesurément positive. Voir Madore Frédéric et Traoré Yssoufou (2018), « L'organisation du *hadj* en Côte d'Ivoire : entre facteur de cohésion et source de rivalités au sein de la communauté musulmane (1993-2010) », *Cahiers d'études africaines*, 229, pp. 179-208.

Humanités numériques et études africanistes : des progrès en demi-teinte

À l'instar d'autres champs d'études, la facilité avec laquelle les chercheur·e·s africanistes peuvent dorénavant accéder à un large éventail de ressources en ligne, gratuitement ou de manière payante, ont transformé la nature du processus de recherche et ont offert de nouvelles opportunités. En effet, les programmes de numérisation d'archives africaines, publiques et privées, se sont multipliés depuis les années 2000²⁴. On peut notamment évoquer l'*African Online Digital Library* (AODL)²⁵, le *Slave Voyages (Trans-Atlantic and Intra-American slave trade databases)*²⁶, le *Endangered Archives Programme* de la British Library²⁷, ou encore l'impressionnant travail effectué par Derek R. Peterson de l'Université du Michigan sur l'Ouganda²⁸. Les archives d'un nombre croissant de journaux africains sont désormais disponibles en ligne, bien que cela concerne davantage la presse anglophone que francophone²⁹. Outre des projets financés par des institutions américaines et britanniques, des initiatives africaines venant de plusieurs bibliothèques, centres d'archives et universités du continent ont été lancées avec succès. L'Afrique du Sud et le Nigeria ont été particulièrement dynamiques à cet égard³⁰. Bien que le continent demeure encore quelque peu en marge du développement des humanités numériques, un réseau pour les humanités numériques en Afrique³¹ s'est constitué en 2019 à la suite du colloque annuel de l'*Alliance of Digital Humanities Organizations* (ADHO). D'autres conférences ont aussi été organisées sur ce sujet, dont la quatrième édition du *Princeton African Humanities Colloquium* en 2020, qui avait pour thème « *Africa and Digital Humanities*³² ». À la lumière de ces développements, un nombre croissant d'auteurs ont souligné l'essor du tournant numérique (« *digital turn* ») dans les études africanistes³³.

Cependant, en dépit de la popularité croissante des humanités numériques, un nombre très limité d'initiatives en lien avec l'islam en Afrique de l'Ouest a tenté de mobiliser les outils du numérique pour traiter et analyser les données, mais surtout pour faciliter la diffusion et le partage des savoirs. Jusqu'à tout récemment, les premières ressources en ligne telles que le portail *Islam and Modernity: Alternatives in Contemporary Senegambia & Ghana*³⁴ étaient restées au stade de « projet pilote³⁵ ». Bien qu'étant indirectement liés à l'islam, le *Tombouctou*

²⁴ Fouéré Marie-Aude, Rillon Ophélie et Pommerolle Marie-Emmanuelle (2020), « Pourquoi Sources ? Rigueur empirique, réflexivité et archivage en sciences humaines et sociales et dans les études africaines », *Sources*, 1, pp. 9-10.

²⁵ <https://aodl.org> (consulté le 5 décembre 2021).

²⁶ <https://www.slavevoyages.org> (consulté le 5 décembre 2021).

²⁷ <https://eap.bl.uk> (consulté le 5 décembre 2021).

²⁸ <https://derekpeterson.com/archive-work> (consulté le 5 décembre 2021).

²⁹ Voir par exemple la collection *East African Newspapers* du Global Press Archive CRL Alliance, qui contient plus de 450 000 pages de journaux des années 1940 au début des années 2000. <https://www.crl.edu/news/global-press-archive-crl-alliance-makes-second-copyright-collection-available> (consulté le 5 décembre 2021).

³⁰ Voir par exemple le *South African Centre for Digital Language Resources* (SADiLaR).

³¹ <https://dhafrica.blog> (consulté le 5 décembre 2021).

³² <https://pah.princeton.edu/colloquia/princeton-2020> (consulté le 5 décembre 2021).

³³ Chamelot Fabienne, Hiribarren Vincent et Rodet Marie (2020), « Archives, the Digital Turn, and Governance in Africa », *History in Africa*, 47, pp. 101-118.

³⁴ Foley Catherine (2014), « Developing Materials for a Digital Library Gallery », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 83-90 ; Robinson David (2014), « Muslim Societies in West Africa: Historical and Contemporary Perspectives in Digital Form », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 103-121.

³⁵ Limb Peter (2014), « Islamic Africa: A Select, Annotated Webography », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 91-102.

*Manuscripts Project*³⁶, mené par l'Université de Cape Town, et l'*African Ajami Library*³⁷, créé et dirigé par Fallou Ngom, sont particulièrement dignes de mention. Plus récemment, Zachary Wright a lancé le *Tijani Literature Project*³⁸, une base de données numérique de manuscrits en arabe à propos de la Tijaniyya, l'ordre soufi le plus important d'Afrique.

Bien que les perspectives et les promesses offertes par les technologies numériques soient nombreuses pour les études africanistes, nombre de chercheurs et d'archivistes ont toutefois souligné le problème de la « fracture numérique » (« *digital divide* ») en raison de l'accessibilité d'Internet qui demeure encore limitée en Afrique subsaharienne³⁹. D'autres ont aussi soulevé les problèmes liés à la propriété intellectuelle des sources numériques ou encore le bouleversement des pratiques et normes archivistiques. La visite de chercheurs étrangers dans les centres d'archives africains peut également constituer une source de revenus non négligeable pour ces établissements. À cela s'ajoutent les enjeux politiques de l'archivage numérique, qui tendent à reproduire les hiérarchies coloniales alors que certains pays ou institutions sont privilégiées pour les possibilités de financement. En effet, la plupart des projets de numérisation, qui sont souvent coûteux, sont financés par des institutions du Nord ou sont menés par des sociétés privées dont l'objectif est le profit financier plutôt que la large diffusion gratuite des connaissances⁴⁰. Ainsi, certains ont dénoncé l'« impérialisme numérique⁴¹ » et le « *Digital Savior Complex*⁴² » comme ce fut le cas de Peter Limb, historien spécialiste de l'Afrique du Sud, qui, dès 2007, avait affirmé que « *Twenty-first century missionaries carry not Bibles but scanners*⁴³ ». L'archivage en ligne des données de recherche, consultables sans barrière financière, constitue néanmoins une alternative intéressante pour les chercheurs tant ouest-africains qu'étrangers pour pallier les difficultés souvent rencontrées dans les bibliothèques et les centres d'archives de la région⁴⁴.

Une base de données numérique avec Omeka : un projet en constante évolution

L'idée de diffuser et d'archiver en accès ouvert (« *open access* ») une large partie de mon corpus de sources, afin que ces documents soient consultables par des chercheurs du monde entier pour mener de nouvelles études sur l'islam au Burkina Faso, a donc été fortement influencée par les humanités numériques ainsi que les réflexions entourant la « science ouverte⁴⁵ ». J'ai été particulièrement inspiré par la démarche d'Enrique Martino, qui a créé un

³⁶ <http://www.tombouctoumanuscripts.uct.ac.za> (consulté le 5 décembre 2021).

³⁷ <https://open.bu.edu/handle/2144/1896> (consulté le 5 décembre 2021).

³⁸ <https://tijani.org> (consulté le 5 décembre 2021).

³⁹ Barringer Terry et Wallace Marion (dir.) (2014), *African Studies in the Digital Age: Dis/Connects?*, Leiden, Brill.

⁴⁰ Chamelot F., Hiribarren V. et Rodet M., « Archives, the Digital Turn », art. cité ; Fouéré M.-A., Rillon O. et Pommerolle M., « Pourquoi Sources ? », art. cité, p. 10.

⁴¹ Breckenridge Keith (2014), « The Politics of the Parallel Archive: Digital Imperialism and the Future of Record-Keeping in the Age of Digital Reproduction », *Journal of Southern African Studies*, 40(3), pp. 499-519.

⁴² Shringarpure Bhakti (2020), « Africa and the Digital Savior Complex », *Journal of African Cultural Studies*, 32(2), pp. 178-194.

⁴³ Limb Peter (2007), « The Politics of Digital "Reform and Revolution": Towards Mainstreaming and African Control of African Digitisation », *Innovation*, 34, p. 23.

⁴⁴ Daly Samuel Fury Childs (2017), « Archival Research in Africa », *African Affairs*, 116(463), pp. 311-320.

⁴⁵ La science ouverte, qui se veut au service du bien commun, promeut notamment le libre partage des connaissances scientifiques et des données de recherche et bibliographique sans barrière financière afin d'instaurer une meilleure justice cognitive dans les pays des Suds. Voir Piron Florence, Régulus Samuel et Dibounje Madiba Marie Sophie (dir.) (2016), *Justice cognitive, libre accès et savoirs locaux : pour une science ouverte, juste, au service du développement local durable*, Québec, Éditions science et bien commun.

site Internet sur lequel se trouve la quasi-totalité des sources d'archives qu'il a utilisées pour sa thèse sur l'histoire de la Guinée Équatoriale⁴⁶. Ainsi, grâce à un financement du programme de bourses postdoctorales Banting du Canada et au soutien inestimable de Perry Collins et de Tiffany Esteban des Bibliothèques George A. Smathers de l'UF ainsi que de Leonardo A. Villalón du *Sahel Research Group*, j'ai pu mettre en ligne une base de données numérique novatrice, et en accès libre, de documents de différentes formes liés à l'islam au Burkina Faso. Elle a été constituée avec la plateforme Omeka, qui est développée par le Center for History and New Media (CHNM) de l'Université George Mason⁴⁷. Ce logiciel gratuit et *open source*, qui est notamment utilisé par de nombreux musées, bibliothèques, sociétés historiques, centre d'archives et chercheur-e-s, permet la publication sur le web de fichiers de tout type (vidéo, audio, image, texte) et leur identification par l'attribution de métadonnées afin de faciliter la conservation et la consultation de collections numériques. Omeka permet également de générer un site web facile à administrer et dit « réactif », dont la consultation est adaptée pour des formats d'écran différents (ordinateur, tablette, téléphone portable), et accessible avec des connexions Internet limitées.

En plus de l'attribution de métadonnées selon le format Dublin Core⁴⁸ relatif au contenu (titre, sujet, description, langue), à la propriété intellectuelle (créateur, éditeur, source, gestion de droits d'auteur) et à l'instanciation (date, type), la reconnaissance optique de caractères (ROC) a aussi été appliquée à chaque document afin d'indexer le texte intégral. De cette manière, il est donc possible d'effectuer une recherche simple par mots-clés, ou avancée en croisant plusieurs critères parmi les milliers de documents de la base de données. Ceci permet également un référencement efficace pour améliorer le positionnement des pages du site web dans les résultats des moteurs de recherche. Un index des métadonnées « sujet » a aussi été produit, qui répertorie plus de 600 mots-clés identifiant les différents thèmes du contenu du document tels que : les individus et les associations musulmanes impliqués (« imam X », « AEEMB (Association des Élèves et Étudiants Musulmans du Burkina) ») ; les lieux (« Grande mosquée de Zangouettin », « Institut islamique El Nour ») ; les sujets dont il est question (« laïcité », « voile ») et certains événements importants de l'actualité burkinabè (« Projet de loi sur les libertés religieuses (2016-2017) »). Le site, dont l'interface est bilingue (français-anglais), offre aussi la possibilité de télécharger la version PDF des versions numérisées des documents.

⁴⁶ Martino Enrique (2014), « Open Sourcing the Colonial Archive – A Digital Montage of the History of Fernando Pó and the Bight of Biafra », *History in Africa*, 41, pp. 387-415. L'auteur a également consacré un billet de blogue sur les questions éthiques et juridico-politiques liés à la gestion des droits d'auteur pour la diffusion en ligne de documents provenant de bibliothèques et fonds d'archives de différents pays européens et africains : « Law, License and Digital Reproduction in the Colonial Archive », 17 février 2014, <http://www.opensourceguinea.org/2014/02/law-license-and-digital-reproduction-in.html> (consulté le 5 décembre 2021).

⁴⁷ Le CHNM est aussi à l'origine du logiciel de gestion de références bibliographiques Zotero.

⁴⁸ Dublin Core est une norme internationalement reconnue pour la description de toute ressource.

Figure n° 4 : Exemple d'un document avec métadonnées et texte intégral obtenu avec la ROC

Accueil Documents Collections Expositions Références bibliographiques Index À propos

Recherche

Maouloud 87 à Ramatoulaye : le 1er office de Cheick Aboubacar Maïga II

CONTENU



Article Titre
Maouloud 87 à Ramatoulaye : le 1er office de Cheick Aboubacar Maïga II

Auteur
Hamado Ouangraoua Voir tous les contenus avec cette valeur
Sidwaya Voir tous les contenus avec cette valeur

Date
November 9, 1987

Résumé
Cette année encore, la coutume a été respectée à Ramatoulaye. Pour le Maouloud 87, les fidèles ont afflué des quatre coins du pays et même, d'au-delà nos frontières. Des délégations sont arrivées du Mali, du Niger, du Ghana, de la Côte d'Ivoire, de la Mauritanie, présence remarquée aussi, celle d'une délégation de l'ambassade de Libye à Ouaga. De nos provinces, plus d'une trentaine d'imams se sont déplacés vers cette Mecque burkinabè.

Sujet
AIT (Association Islamique de la Tijaniyya) Voir tous les contenus avec cette valeur
Aboubacar Maïga II (1-2021) Voir tous les contenus avec cette valeur
Ramatoulaye Voir tous les contenus avec cette valeur
Sidi Aboubacar Maïga (1-1946) Voir tous les contenus avec cette valeur
Sidi Mohamed Maïga (1923-1987) Voir tous les contenus avec cette valeur

Copyright


Langue
fr Voir tous les contenus avec cette valeur

Source
Institut de recherche pour le développement (IRD) Voir tous les contenus avec cette valeur

Full Text
Cette année encore, la coutume a été respectée à Ramatoulaye. Pour le Maouloud 87, les fidèles ont afflué des quatre coins du pays et même, d'au-delà nos frontières. Des délégations sont arrivées du Mali, du Niger, du Ghana, de la Côte d'Ivoire, de la Mauritanie, présence remarquée aussi, celle d'une délégation de l'ambassade de Libye à Ouaga. De nos provinces, plus d'une trentaine d'imams se sont déplacés vers cette Mecque burkinabè.

Cette année, ils étaient probablement plus nombreux à se rendre à ce sanctuaire spirituel soit motivés et convaincus de leur foi en la communauté Tijania mais aussi, peut-être, par curiosité : pour voir et être les premiers "témoins-acteurs" du premier Maouloud officé par son excellence Cheick Aboubacar Maïga II ; héritier de cette lourde charge religieuse de feu son père, Cheick Sidi Mohamed Maïga décédé en février 1987 à l'âge de 63 ans.

Inutile de revenir longuement sur le sens, la portée de cette commémoration de la date anniversaire de la naissance du prophète Mahommed. De la tombée de la nuit à 4 heures du matin, un million de fidèles a arrosé la cité religieuse de choeurs, de commentaires de sunnat et d'extraits du livre saint de l'Islam. Plus d'une dizaine d'heures d'incantation et d'hommage à celui dont le nom est toujours couplé à celui du Tout-puissant. Afin, bien sûr, de rappeler et d'inculquer aux Mahommetans qu'ils doivent se conformer en toute circonstance aux prescriptions du coran et aux sunnat pour se garantir l'éternité dans l'au-delà. Pendant cette longue veillée, l'homme le plus attendu, le plus anxieux aussi avant l'heure H, fut le nouveau Cheick, Aboubacar Maïga II, troisième Khalife à la direction de la communauté Tijania du Burkina. Pour son 1er Maouloud, il a prêché 45 minutes et dit des bénédictions pour ses disciples, les autorités locales et nationales et pour le peuple burkinabè.

Il nous a confié qu'un mois avant le Maouloud, il ne dormait plus ; mais, malgré la fatigue, il nous a dit dès que nous nous sommes retirés pour un peu de repos qu'il ne peut pas fermer l'oeil. Il est dépassé par le succès de ce Maouloud. Cette révélation d'un proche du Cheick traduit bien l'émotion, l'angoisse puis la joie avec lesquelles son excellence a dû aborder affronter, puis réussir, sa première apparition au milieu d'un million de ses disciples. Naturellement ceci n'est pas un succès personnel mais simplement un signe que sa communauté n'affaiblit pas dans la pittoresque contrée pour un homme, (son père ou son grand père furent-ils Khalife !) mais pour leur foi au Tijanisme. Le Maouloud 87 a connu selon notre interlocuteur, une affluence, un succès inespéré, voire, inégalé. De quoi perdre, son sommeil !

Un signe manifeste que la flamme allumée au tréfond de chaque Tijania par grand père Aboubacar Maïga I au début des années 20 et entretenue méticuleusement depuis, reste vivace ; signe donc que la communauté se développe davantage chaque année et gagne au fil des jours un intérêt croissant.

Ramatoulaye : Une fourmillière humaine
A 25 km au Nord-Ouest de Ouahigouya, Ramatoulaye. Une petite cité fondée par Cheik Aboubacar Maïga I (grand père de l'actuel Cheick, Aboubacar Maïga II) au début des années 20. D'une architecture traditionnelle, elle est faite d'une dense concentration de bâtiments en argile regroupés en vastes concessions multisectionnées. Probablement pour des commodités religieuses. Au centre de cette agglomération se dresse une mosquée. Elle paraît trop grande à priori pour l'étendue ; ce, au regard de la dimension de la ville. C'est pourtant, le contraire : vu la densité de Ramatoulaye et le fanatisme de ces milliers d'habitants. Et c'est enfin, méconnaître la renommée et la solidarité internationaliste dont jouit la communauté Tijania du Burkina. Autant d'éléments qui ont fait de ce petit coin perdu dans le Yatenga, un célèbre sanctuaire de l'Islam où chaque année, des centaines de milliers de fidèles effectuent une sorte de pèlerinage (pour conviction, pour leur foi, par curiosité ou pour de simples intérêts lucratifs) à l'occasion surtout, de la journée du Maouloud.

La commémoration du jour de naissance du prophète donne lieu à une veillée de prière qui aura réuni cette année près d'un million de pratiquants à Ramatoulaye. A l'occasion, le couvre-feu y a été suspendu ; toutes les autorités et structures provinciales y étaient présentes ou représentées.

Selon les habitudes de ce rite islamique, 72 heures avant le jour J et deux jours après les manifestations du Maouloud, Ramatoulaye devient un centre de grandes activités. Outre les milliers de musulmans qui arrivent de partout pour recevoir des bénédictions du khalife, des milliers de commerçants font le déplacement. Ce rassemblement peu ordinaire transforme toute la cité islamique en grand marché, toutes les ruelles qui conduisent à la place de la mosquée en rues piétonnières ; de véritables fourmillières humaines. Qu'y trouve-t-on ? La réponse tient plutôt en une autre question : Que n'y trouverait-on pas ? Surtout pas la photo du Cheick. On en fait des affaires. Notamment par les actifs Yoruba qui y jouent les premiers rôles valablement concurrencés par les nôtres dans les domaines de l'alimentation et de la boisson. Bref même si ce n'est pas pour les raisons religieuses, Ramatoulaye mérite d'être visitée le jour du Maouloud pour y vivre cette séquence d'animation dont elle a seule le secret.

Texte : Hamado OUANGRAOUA
Photos : Félix YELKOUNI

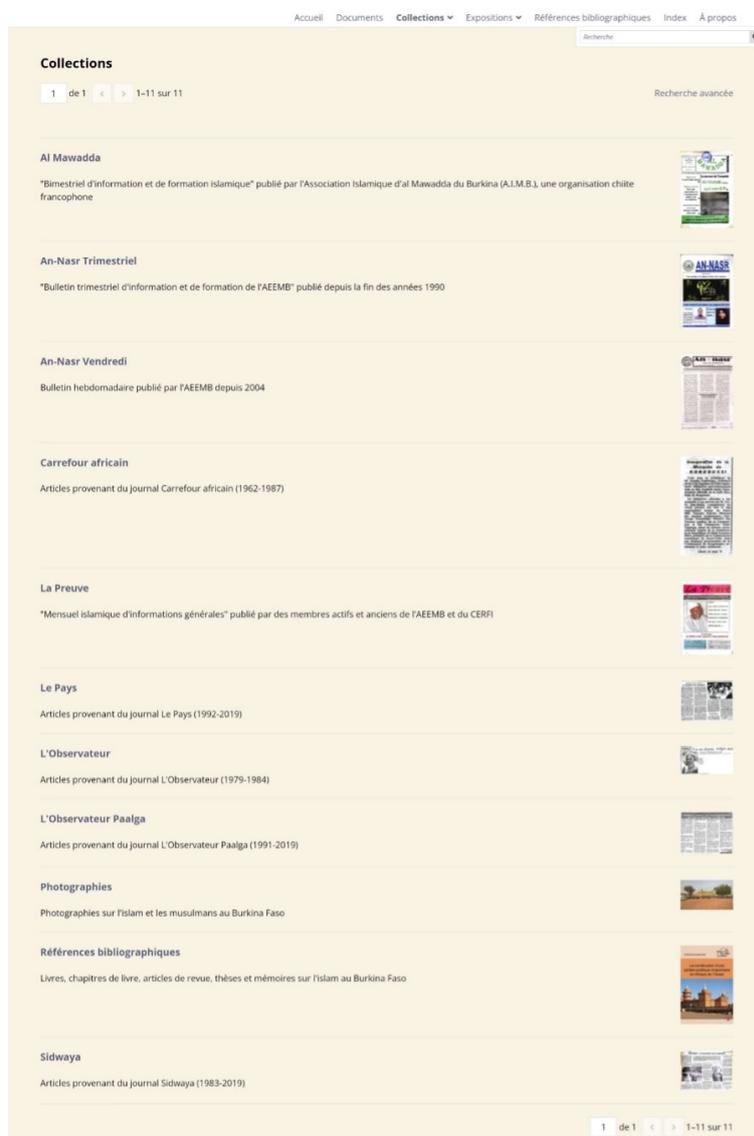
Collections
Articles de journaux
Sidwaya

Les ressources du site peuvent être protégées par la loi sur le droit d'auteur et ont été utilisées ici avec une autorisation ou dans le cadre d'une utilisation équitable. Le matériel original est disponible sous une licence Creative Commons Attribution - Utilisation non commerciale 4.0 International

Tous les documents sont regroupés par « collections » thématiques selon leur type : articles de la presse généraliste (*Carrefour africain* [1962-1987], *L'Observateur* [1979-1984], *Sidwaya* [1983-2019], *L'Observateur Paalga* [1991-2019], et *Le Pays* [1992-2019]), journaux islamiques (*Al Mawadda*⁴⁹, *An-Nasr Trimestriel*⁵⁰, *An-Nasr Vendredi*⁵¹ et *La Preuve*⁵²) et photographies. Enfin, le site propose plus de 200 références d'ouvrages, chapitres de livre, articles de revue, mémoires et thèses – incluant celles soutenues dans des universités africaines, qui sont souvent mal référencées – en lien avec l'islam au Burkina Faso. Ces références sont facilement importables avec les logiciels de gestion bibliographique comme Zotero.

Figure n° 5 : Collections thématiques



⁴⁹ « Bimestriel d'information et de formation islamique » publié par l'Association Islamique d'al Mawadda du Burkina (AIMB), qui a commencé à paraître vers 2000-2001.

⁵⁰ « Bulletin trimestriel d'information et de formation de l'AEEMB » publié depuis la fin des années 1990.

⁵¹ Bulletin hebdomadaire publié par l'Aeemb depuis 2004.

⁵² « Mensuel islamique d'informations générales », publié entre 2007 et 2011.

Un des défis majeurs de tout projet de numérisation et d'archivage de journaux est d'obtenir le consentement du titulaire des droits d'auteur, ce qui est souvent difficile. Ceci est d'autant plus vrai que les historiens sont généralement peu formés sur ces questions juridiques. J'ai donc contacté les éditeurs des journaux *Sidwaya*, *L'Observateur Paalga* et *Le Pays* afin de leur présenter le projet et sa valeur scientifique. Après consultation avec leur service juridique respectif, ils ont gracieusement accepté, en tant que titulaires des droits d'auteur, de signer un « contrat de distribution numérique » m'autorisant à numériser, distribuer et archiver les articles identifiés à des fins éducatives et à but non lucratif via Internet pour le compte de l'Université de Floride. Pour ce qui est des œuvres orphelines (« *orphan works* »), c'est-à-dire les documents dont le(s) titulaire(s) des droits d'auteur sont impossibles à localiser ou à identifier – et qui se trouvent en quelque sorte dans un vide juridique –, il est possible d'invoquer le « *fair use* » (« usage raisonnable »)⁵³. Dans ce cadre, le matériel peut donc être mis à disposition à des fins éducatives et non lucratives d'autant plus que la transformation d'articles de presse ou d'un journal qui a cessé de paraître en une source primaire historique n'affecte pas la valeur marchande du document original, qui provenait de sa date de vente initiale remontant à plusieurs années ou décennies⁵⁴. C'est donc ce qui a été employé pour les journaux islamiques *Al Mawadda* et *La Preuve* pour lesquels la mention « protégé par le droit d'auteur – titulaire(s) des droits impossible(s) à localiser ou à identifier » a été attribuée. Si un avertissement du détenteur des droits d'auteur (« *takedown notice* ») advenait, les articles ou les journaux seraient alors immédiatement retirés de la base de données et un refus pourrait conduire à des procédures judiciaires⁵⁵.

Dans une prochaine phase du projet, je souhaite, d'une part, l'élargir à la Côte d'Ivoire en y incorporant le matériel que j'ai déjà numérisé par le biais d'un partenariat avec Issouf Binaté, enseignant-chercheur à l'Université Alassane Ouattara de Bouaké. D'autre part, je vais chercher à obtenir l'autorisation d'autres périodiques burkinabè (« contrat de distribution numérique » ou en utilisant le *fair use* le cas échéant) afin de pouvoir ajouter de nouveaux documents à la base de données existante. Surtout, une collaboration avec les Archives nationales du Burkina Faso à Ouagadougou permettrait d'intégrer les centaines de documents contenus dans le fonds « 7V485 Correspondance des communautés musulmanes au Chef de l'État. Textes réglementaires. 1956-1995 ». La publication des inventaires d'archives, tel que le site web sur les Archives coloniales de l'Afrique Équatoriale Française⁵⁶, pourrait également constituer une option intéressante.

⁵³ Enrique Martino s'est d'ailleurs appuyé essentiellement sur le *fair use* pour son site opensourceguinea.org (consulté le 5 décembre 2021).

⁵⁴ Hansen David (2016), « Digitizing Orphan Works: Legal Strategies to Reduce Risks for Open Access to Copyrighted Orphan Works », in K. K. Courtney et P. Suber (dir.), *Harvard Library*, <https://dash.harvard.edu/handle/1/27840430> (consulté le 5 décembre 2021).

⁵⁵ Clause de non-responsabilité : il est à noter que ceci ne représente en aucun cas un conseil juridique professionnel. Veuillez consulter des spécialistes de votre institution pour vous conseiller pour tout projet de numérisation que vous souhaiteriez mettre en œuvre.

⁵⁶ <https://archivescolonialesbrazzaville.wordpress.com> (consulté le 5 décembre 2021). Voir aussi <https://archivescolonialesabidjan.wordpress.com> sur les archives coloniales conservées aux Archives nationales de Côte d'Ivoire (consulté le 5 décembre 2021).

Dans de tels projets, les questions liées à la durabilité numérique et aux stratégies de développement à long terme sont également primordiales. Collaborer avec une bibliothèque universitaire représente un avantage à cet égard. Ainsi, la LibraryPress@UF, qui est une imprimerie de l'University of Florida Press et des bibliothèques George A. Smathers de l'UF, assurera la préservation de la base de données et du site web en l'archivant dans le dépôt institutionnel de l'institut pendant au moins dix ans. Ceci permettra d'assurer un développement à moyen et long terme du projet. Outre l'amélioration du design graphique du site web, je travaille actuellement à l'ajout d'« expositions numériques » comme points d'entrée pour la collection. Chacune d'entre elles regroupera une sélection de documents de la base de données par thèmes, tels que les musulmans et la laïcité, l'enseignement confessionnel islamique et l'activisme étudiant. En plus de fournir de l'information contextuelle pour approcher ce matériel, une bibliographie sélective viendra compléter la présentation de l'exposition. Les documents pourront aussi être intégrés à une ligne du temps interactive et être géolocalisés afin de pouvoir les parcourir sur une carte.

À moyen et long terme, j'ai l'intention d'utiliser ce projet comme une vitrine pour obtenir un financement afin de construire une base de données numérique collaborative plus large sur l'islam en Afrique de l'Ouest, qui inclurait non seulement du matériel provenant de mes nouvelles recherches sur le Bénin et le Togo, mais également d'autres pays et chercheurs. En effet, l'interface d'Omeka offre un ensemble de fonctions administratives et de permissions d'utilisateur, qui permettent d'accorder un accès différencié selon le type « chercheur », « éditeur » ou « administrateur ». Ainsi, selon un modèle de recherche collaborative, d'autres spécialistes pourraient participer au projet en créant leurs propres collections sur des thèmes particuliers ou en alimentant la base de données de leurs propres sources dans le respect des droits d'auteur selon la démarche telle qu'énoncée précédemment⁵⁷. Ceci m'apparaît une piste d'autant plus intéressante que la plupart des chercheurs de nos jours stockent des gigaoctets de photographies d'archives avec leur téléphone portable.

Par ce projet, j'espère pouvoir démocratiser l'accès à des documents de diverses natures sur l'islam au Burkina Faso, paver la voie à de nouvelles recherches sur ce sujet et surtout servir de modèle pour d'autres initiatives similaires. Les humanités numériques ont la capacité de développer la recherche en histoire sur l'Afrique en plus de valoriser l'interdisciplinarité et la collaboration entre chercheurs de différentes régions du monde pour la production, le partage, le traitement et la publication des connaissances.

Frédéric Madore
Leibniz-Zentrum Moderner Orient (ZMO) (Allemagne)

⁵⁷ Louis Audet Gosselin a d'ailleurs accepté de partager diverses publications islamiques du Burkina Faso de sa collection personnelle, dont plusieurs documents se trouvent déjà en ligne.

Bibliographie

BARRINGER Terry et WALLACE Marion (dir.) (2014), *African Studies in the Digital Age: Dis/Connects?*, Leiden, Brill.

BERNAULT Florence (2015), « Suitcases and the Poetics of Oddities: Writing History from Disorderly Archives », *History in Africa*, 42, pp. 269-277.

BRECKENRIDGE Keith (2014), « The Politics of the Parallel Archive: Digital Imperialism and the Future of Record-Keeping in the Age of Digital Reproduction », *Journal of Southern African Studies*, 40(3), pp. 499-519.

CHAMELOT Fabienne, HIRIBARREN Vincent et RODET Marie (2020), « Archives, the Digital Turn, and Governance in Africa », *History in Africa*, 47, pp. 101-118.

DALY Samuel Fury Childs (2017), « Archival Research in Africa », *African Affairs*, 116(463), pp. 311-320.

ELLIS Stephen (2002), « Writing Histories of Contemporary Africa », *The Journal of African History*, 43(1), pp. 1-26.

FOLEY Catherine (2014), « Developing Materials for a Digital Library Gallery », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 83-90.

FOUÉRÉ Marie-Aude, RILLON Ophélie et POMMEROLLE Marie-Emmanuelle (2020), « Pourquoi Sources ? Rigueur empirique, réflexivité et archivage en sciences humaines et sociales et dans les études africaines », *Sources*, 1, pp. 1-21.

HANSEN David (2016), « Digitizing Orphan Works: Legal Strategies to Reduce Risks for Open Access to Copyrighted Orphan Works », in K. K. COURTNEY et P. SUBER (dir.), *Harvard Library*, en ligne. URL : <https://dash.harvard.edu/handle/1/27840430> (consulté le 5 décembre 2021).

LIMB Peter (2014), « Islamic Africa: A Select, Annotated Webography », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 91-102.

_____ (2007), « The Politics of Digital "Reform and Revolution": Towards Mainstreaming and African Control of African Digitisation », *Innovation*, 34, pp. 18-27.

MADORE Frédérick (2020), « Francophone Muslim Intellectuals, Islamic Associational Life and Religious Authority in Burkina Faso », *Africa*, 90(3), pp. 625-646.

_____ (2016), « The New Vitality of Salafism in Côte d'Ivoire: Toward a Radicalization of Ivoirian Islam? », *Journal of Religion in Africa*, 46(4), pp. 417-452.

_____ (2018), « Rivalités et collaborations entre aînés et cadets sociaux dans les milieux associatifs islamiques en Côte d'Ivoire et au Burkina Faso (1970-2017) », thèse de doctorat, Québec, Université Laval, en ligne. URL : <https://corpus.ulaval.ca/jspui/handle/20.500.11794/33246> (consulté le 5 décembre 2021).

MADORE Frédérick et TRAORÉ Yssoufou (2018), « L'organisation du *hadj* en Côte d'Ivoire : entre facteur de cohésion et source de rivalités au sein de la communauté musulmane (1993-2010) », *Cahiers d'études africaines*, 229, pp. 179-208.

MARTINO Enrique (2014), « Open Sourcing the Colonial Archive – A Digital Montage of the History of Fernando Pó and the Bight of Biafra », *History in Africa*, 41, pp. 387-415.

MARZO Pietro et GOMEZ-PEREZ Muriel (2020), « Faire du terrain au Moyen-Orient et en Afrique : stratégies d'approche et défis de positionnement du chercheur », *Recherches qualitatives*, 39(1), pp. 1-20.

ØSTEBØ Terje (2015), « African Salafism: Religious Purity and the Politicization of Purity », *Islamic Africa*, 6(1-2), pp. 1-29.

PIRON Florence, RÉGULUS Samuel et DIBOUNJE Madiba Marie Sophie (dir.) (2016), *Justice cognitive, libre accès et savoirs locaux : pour une science ouverte, juste, au service du développement local durable*, Québec, Éditions science et bien commun.

PRUD'HOMME Pierre (2015), « L'imam, l'expert et le diplomate : retour sur une recherche au Haut Conseil Islamique du Mali », *Civilisations*, 64(1), pp. 129-140.

ROBINSON David (2014), « Muslim Societies in West Africa: Historical and Contemporary Perspectives in Digital Form », *Islamic Africa*, 5(1), pp. 103-121.

SCHWEDLER Jilian (2006), « The Third Gender: Western Female Researchers in the Middle East », *Political Science & Politics*, 39, pp. 425-428.

SHRINGARPURE Bhakti (2020), « Africa and the Digital Savior Complex », *Journal of African Cultural Studies*, 32(2), pp. 178-194.

THEIMER Kate (2012), « Archives in Context and as Context », *Journal of Digital Humanities*, 1(2), en ligne. URL : <http://journalofdigitalhumanities.org/1-2/archives-in-context-and-as-context-by-kate-theimer/> (consulté le 5 décembre 2021).

WHITE Luise (2015), « Introduction – Suitcases, Roads, and Archives: Writing the History of Africa after 1960 », *History in Africa*, 42, pp. 265-267.

WHITE Luise, MIESCHER Stephan et COHEN David William (dir.) (2001), *African Words, African Voices: Critical Practices in Oral History*, Bloomington, Indiana University Press.